

مسابقة البحوث العلمية





عام چديد ودعوة التوحيد

- الانتحزن إن الله معنا
- السلم بين أالدو اليجنين فأداريه
- ا إعلاق الفكير على غلاة التكفير



مِنْ اللهِ اللهُ اللهِ المِلْ المِلْمُلِي المِلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ المِلْمُلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا

صاحبة الامتياز جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس مجلس الإدارة

د.عبد الله شاكر الجنيدي

الشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن معاوية محمد هيكل د.مرزوق محمد مرزوق محمد عبد العزيز السيد

التحرير

۸ شارع قولة عابدين. القاهرة ت،۲۲۹۳۰۵۱۷ ـ هاکس ۲۲۹۳۰۵۱۷

البريد الالكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM رئيس التحرير ا

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

TRAPTOIVE

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM المركز العام،

۲۳۹۱۵٤٥٦-۲۲۹۱۵۵۷٦، كاتف WWW.ANSARALSONNA.COM

تنويه

إلى الإخوة مشتركي مجلة التوحيد بمصرا برجاء مراجعة مكتب البريد التابع لكم. والاتصال بقسم الاشتراكات في حالة عدم وصول المجلة، والابلاغ عن اسم مكتب البريد التابع له المشترك؛ للتواصل مع المستولين في هيئة البريد، وبحث الشكوي، لضمان وصول المجلة للمشترك في موعدها

والله الموطق

RAIS ASMAN)

إحسان الظن بالله

قال الله تعالى في الحديث القدسي: «أنا عند ظن عبدي بي..».

قيل لأعرابي: إنك ميت، فقال: ثم إلى أين؟ قيل له: إلى الله تعالى، فقال: ما وجدنا الخير إلا من الله، أفنخشى لقاءه؟ (-

وسُئل أحد السلف: هل تعرف رجلاً مستجاب الدعوة؟ قال: لا؛ ولكني أعرف من يستجيب الدعوة.

وسأل رجل ابن عباس، من يحاسب الناس يوم القيامة؟ قال: الله- قال الرجل: نجونا ورب الكعبة.

واحتضر شاب فبكت أمه، فقال: يا أم؛ لو أن حسابي يكون بين يديك فماذا تفعلين بي؟ قالت: أرحمك، فقال لها: الله أرحم بالعبد من الأم بولدها.

سبحان من قال: «رَخَنَنَتِ الْأَسْرَاتُ لِلرَّمْنِ فَلَا نَسْتُمُ إِلَّا مَسًا» (طه،١٠٨) في موقف الرعب والخوف وغضب الجبار، لم يقل: «وخشعت الأصوات للجبار». مع أنه موطن عظمة وجبروت وغضب في يوم الحشر، بل قال: «للرحمن»، فجاء بالرحمة في مقام تنخلع فيه القلوب.

أيها القائط من رحمة الله، واليائس من روح الله؛ أحسن الظن بالله.

التحرير

SNORSAMERSON SS SO PAISONS SS CIO TATOSMENTO SS CANTILOS SS PAISONS SS CIO

مفاجأة كبرى

مدير التحرير الفني:

جمال سعد حاتم

حسين عطاً القراط



*	افتتاحية العدد، الرئيس العام
0	كلمة التحرير؛ رئيس التحرير
٧	من روائع الماضي: الشيخ محمد حامد الفقي
4	باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي
11	باب العقيدة، د. صالح الفوزان
15	القصة في كتاب الله؛ عبد الرزاق السيد عيد
W	باب السنة، د. مرزوق محمد مرزوق
*1	درر البحار، على حشيش
TT	مثير الحرمين، د. عيد المحسن القاسم
77	الفكر الإسلامي: د. أحمد سبالك
YA	التنمية البشرية؛ د. ياسر لعي 👚 💮 💮
T+	أهل السنة والجماعة: محمد عبد العزيز
TT	إعلان النكير على غلاة التكفير، معاوية محمد هيكل
73	احذر هذه البدعة سيد عباس الجليمي
TA	واحة التوحيد، علاء خضر
٤.	الاقتصاد الإسلامي: د. حسين شحاتة،
24	الإعجاز اللغوي في القرآن الكريم، د. سراج ربيع
23	باب الفقه: د. حمدي طه
£A	باب البلاغة في القرآن، د. عبد الحكيم حسام الدين
٥.	الأسرة المسلمة: جمال عبد الرحمن
04	تحذير الداعية؛ على حشيش
OV	وجوه ووجوه صلاح عبد الخالق
3.	التربية الإسلامية: د. عبد العظيم بدوي
77	وقفة مع النفس؛ عبده أحمد الأقرع
3.5	دراسات شرعية، متولى البراجيلي
77	قرائن اللغة والعقل: د. محمد عبد العليم الدسوقي
VI	العالم الإسلامي: رئيس التحرير

سكرتير التحرير: مصطفى خليل أبو العاطي الإخراج الصحفي: أحمد رجب محمد محمد محمود فتحى



ثمن النسخة

مصن ۲۰۰ قترش ، السعودية ۱ ريالات ، الإمارات ۱ دراهم ، الكويت ۵۰۰ فلس، الفرب دولار أمريكي ، الأردن ۵۰۰ فلس، قطر۲ ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا دولاران، أورويا ۲ يورو

الاشتراك السنوي

ا- في الداخل ٥٠ جنبها بحوالة فورية باسم مجلة التوحيد . على مكتب بريد عابدين . مع إرسال صورة الحوالة الفورية على فاكس مجلة التوحيد ومرفق بها .الاسم والعنوان ورقم التليفون ٢- في الخارج ٣٠ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودى

أومايعادلهما ترسل القيمة بسويفت أو يحوالة بنكية أو شيك على بنك فيسل الإسلامي فرع القاهرة ، باسم مجلة التوحيد ، أنسار السنة حساب رقم/١٩١٥٠

ماجال حسن وه و معمول مالي المرتبي و من من المساكم و من من المرتبي و من المرتبي و المرتبي و المرتبي و المرتبي و

منفذ البيع الوحيد بمقر مجلة التوحيد الدور السابع

الحمد لله العليم الخبير، والصلاة والسلام على من علمه رب العالمين، وعلى آله وأصحابه الطيسين الطاهرين، ومن اهتدى بهديهم إلى يوم الدين، وبعد، فإن مكانة العلم في الدين سامية، والأهله بين الأنام مراتب عالية، ولذلك أحببت مع مفتتح العام أن أذكر أمتى به، وأدعوهم إلى السعى في تحصيله لينالوا الكرامة في الدنيا والفوزف الآخرة، وقبل أن أتكلم عن فضله ومكانته أعرف أولاً به، فأقول وبالله التوفيق، العلم في اللغة؛ مصدر مأخوذ من مادة علم، وهي تدل على أدر بالشيء يتميز به عن غيره، وهو نقيض الجهل. (انظر: معجم مقاييس اللغة، مادة علم). أما في الاصطلاح فقد عرفه ابن حزم بقوله: رهو تيقن الشيء على ما هو عليه،. (الإحكام في أصول فصل الأحكام ٢٤/١). وذكر الشوكاني له تعريضات متعددة، ثم عقب عليها بقوله: ،والأولى عندي أن يقال في تحديده: ‹هو صفة ينكشف بها المطلوب انكشافًا تَامَاء. (إرشاد الفحول ١/١٤). وقد وردت نصوص كثيرة في القرآن تشير إلى فضل العليه العلم ومكانته، ومنها قوله تعالى: ﴿ أَمِّنْ هُوْ فَنَبِّتُ مَانَّاءَ وشرف

ٱلَّيْلِ سَاجِدًا وَقَالَهِمَا يَحْدُرُ ٱلْآخِرَةَ وَيُرْجُوا رَحْمَةً رَيْدٍ. قُلُ هَلْ يَسْتَوى الَّذِينَ يَعْتَدُنَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونُ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا ٱلْأَلْبَبِ ، (الزمروع)، وقد دلت الآية على التضرقة بين العالم وغيره وبيان أنهما لا يستويان، قال القاسمي في تفسيره: وفي قوله تعالى: رهل يستوي ... الآية. مدح العلم ورفعة قدره، وذم الجهل وتنقصه، وفي الآية أيضًا إشعار بأن الذين يعلمون هم العاملون بعلمهم، إذ عبر عنهم أولاً.. ثم نضى المساواة بينه وبين غيره. قال القاشاني، وإنما كان المطيع هو العلم؛ لأن العلم هو الذي رسخ في القلب وتأصل بعروقه في النفس، بحيث لا يمكنُ صاحبه مخالفته، (تفسير القاسمي ١٣١/١٤).

وقال تعالى: و يُتأَيُّنا الَّذِينَ وَاسْوُا إِذَا فِيلَ لَكُمْ تَفْسَحُوا فِي ٱلْتَجَلِس فَافْتَحُوا يَسْمَجِ اللَّهُ لَكُمْ ۖ وَإِذَا فِيلَ ٱنشُرُّوا فَٱلشُّرُوا يَرْفِعِ اللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَتُوا مِنكُمْ وَٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْمِلْرَ دَرَجَدَتَّ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (المجادلة، ١١)، والمتأمل في هذه الأية يدرك فضل العلم وشرف أهله. قال الحسن: قرأ ابن مسعود هذه الآية، وقال: ﴿أَيُّهَا النَّاسِ، افْهُمُوا هَذَهُ الآيَةَ، وَلَتَرَغَبِنَكُمْ كِيَّ العلم؛ فإنَّ الله تعالى يقول: ويَرْفِع اللهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ينكُمْ

بقلم الرئيس العام دا عبدالله شاکر الجنبدي www.sonna banha.com

أهله

وَ الَّذِينَ أُوثُوا ٱلْمِلْرُ دَرَكَتِ، (المجادلة:١١)، المؤمن العالم فوق الذي لا يعلم درجات، (تفسير البغوي ٣٠٩/٤).

ومما يدل على فضل العلم أن الله ذكر في كتابه أن أهل العلم هم الذين يعقلون كتابه ويفهمون أمثاله. قال تعالى: ﴿ وَيَلْكَ ٱلْأَنْكُلُ نَصْرِيُهَا لِلنَّابِنُ وَمَا بِمَعْلُهَا لِلنَّابِنُ وَمَا بِمَعْلُهَا لِلنَّابِنُ وَمَا بِمَعْلُهَا لِلنَّابِنُ وَمَا بِمَعْلُهَا لِلنَّابِنُ وَمَا بِمَعْلُها لِلْاَ الْمُلْسِدُون في العلم المتضلعون يفهمها ويتدبرها إلا الراسخون في العلم المتضلعون منه. قال الإمام أحمد عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: عقلت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف مثل، وعلق ابن كثير على هذا بقوله: ﴿ وهذه منقبة عظيمة لعمرو بن العاص رضي الله عنه حيث يقول عظيمة تعالى: ﴿ وَيَلْكَ ٱلْأَنْكُلُ نَصْرِيُهَا لِلنَّابِنُ وَمَا بِمَعْلُها إلّا الله تعالى: ﴿ وَيَلْكَ ٱلْأَنْكُلُ نَصْرِيُهَا لِلنَّابِنُ وَمَا بِمَعْلُها إلّا الله تعالى: ﴿ وَيَلْكَ ٱلْأَنْكُلُ نَصْرِيُهَا لِلنَّابِنُ وَمَا بِمَعْلُها إلّا الله تعالى: ﴿ وَيَلْكَ ٱلْأَنْكُلُ نَصْرِيُهَا لِلنَّابِنُ وَمَا بِمَعْلُها إلّا الله تعالى: ﴿ وَيَلْكَ ٱلْأَنْكُلُ نَصْرِيُهَا لِلنَّابِلُ وَمَا بِمَعْلُها إلّا الله تعالى: ﴿ وَيَلْكَ ٱلْأَنْكُلُ مُنْكُمِهُا لِلنَّابِلُ وَمَا بِمَعْلُها إلّا الله المنكبوت: ٤٤) ﴾ (تفسيرابن كثير: ٢١/٥).

ولو لم يكن للعلم قدر عظيم ما أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يسأل المزيد منه، قال تعالى: وقَنَعَلَى الله الله الله الله المَوْنُ وَلَا مَنْجَلَ بِالْقُرْوَانِ مِن قَبْلِ أَن يُقْفَق إِلَيْكَ وَحُدُدٌ، وَقُل زَبْ رَدْن عِلْما، (طه، ١١٤).

وكان صلى الله عليه وسلم في دعائه إلى ربه العلم النافع والزيادة فيه، كما في سنن الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ واللهم انفعني بما علمتني، وعلمني ما ينفعني وزدني علمًا، (صحيح سنن الترمذي ١٨٥/٣). قال ابن عيينة؛ ولم يزل صلى الله عليه وسلم في زيادة من العلم حتى توفاه الله عزوجل، (تفسير ابن كثير ٢٣٠/٣).

كما وردت آثار كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم على فضل العلم وأهله، منها ما رواه أبو موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم، كمثل الغيث الكثير أصاب أرضًا، فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها أجادب أمسكت الماه فنضع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصابت منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ، فنك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأسًا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به». (البخاري: ٧٩)، ومسلم: ٢٢٨٢).

فهذا الحديث العظيم والمثل الحسن الجميل يظهر فضيلة العلم، ويكفي أن النبي صلى الله عليه وسلم

العلم يرفع الضعيف في أعين الناس إلى مقام الشرفاء والعظماء



العلم تركة الأنبياء وتراثهم وأهله عصبتهم ووارثهم



حسب العلم فضيلة أن يكون مادة حياة

جعله كالغيث النازل من السماء، ويحمل في طياته الخير والبركة لأهل الأرض فيحيى الله به الأرض بعد موتها، كذلك العلم يحيى اللَّه بِهِ القَّلُوبِ، وحسبِ العلم فضيلة أن يكون مادة حياة. قال القرطبي وغيره في معنى هذا الحديث: وضرب النبي صلى الله عليه وسلم ال جاء به من الدين مثلاً بالغيث العام الذي يأتي الناس في حال حاجتهم إليه، وكذا حال الناس قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم، فكما أن الغيث يحيى البلد الميت، فكذا علوم الدين تحيى القلب الميت، ثم شبّه السامعين له بالأرض الختلفة التي ينزل بها الغيث، فمنهم العالم العامل المعلم، فهو بمنزلة الأرض الطبيبة شريت فانتفعت يلا نفسها وأنبتت فنفعت غيرها، ومنهم الحامع للعلم المستغرق لزمانه فيه غير أنه لم يعمل بنوافله، أو لم يتفقه فيما جمع، لكنه أواه لغيره، فهو بمنزلة الأرض التي يستقر فيها الماء فينفع الناس به، وهو المشار إليه بقوله صلى الله عليه وسلم: ونضر الله امرأ سمع مقالتي فأداها كما سمعها،، ومنهم من يسمع العلم فلا يحفظه ولا يعمل به ولا ينقله لغيره، فهو بمنزلة الأرض السبخة أو الملساء التي لا تقبل الماء أو تفسده على غيرها. (فتح الباري .(177/1

وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم العلم مساويًا في الفضل والأجر للمال الذي يتصدق به صاحبه فيجري له أجره دون انقطاع، والولد الذي يدعو لوالده، كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث: إلا من صدقة جارية، أو علم يُنتفع به، أو ولد صالح يدعو له، (مسلم: ١٦٣١).

ومن أراد الله به خيرًا فقهه في دينه وعلمه، كما في البخاري عن معاوية رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من يرد الله به خيرًا يفقهه في الدين، (البخاري: ٧١). قال ابن حجر: «وتفسير اللبن بالعلم

لاشتراكهما في كثرة النفع بهما ،. (فتح البازي المدا)، والعلم يرفع الضعيف في أعين الناس الى مقام الشرفاء والعظماء، ويوضح ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن عامر بن واثلة، أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بعسفان، وكان عمر يستعمله على مكة، فقال: من استعملت على أهل الوادي؟ فقال: ابن أبزى، قال: ومن ابن أبزى؟ قال: مولى من موالينا. قال: استخلفت عليهم مولى؟ قال: إنه قارئ لكتاب الله عزوجل، وإنه عالم بالفرائض. قال عمر: أما إن نبيكم صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يرفع بهذا الكتاب أقوامًا ويضع به آخرين». (مسلم: ۱۸۱۷).

وللفيروزآبادي كلمات رائقة في بيان فضل العلم وأهله، يقول: دفهو تركة الأنبياء وتراثهم، وأهله عصبتهم ووارثهم، وهو حياة القلوب ونور البصائر، وشفاء الصدور، ورياض العقول، ولذة الأرواح، وأنس المستوحشين، ودليل المتميزين، وهو الميزان الذي يوزن به الأقوال والأفعال والأصول، وهو العالم المفرق بين الشك واليقين، والغي وإرشاد الهدى والضلال، به يعرف الله ويعبد، ويذكر ويوحد.. والحاجة إليه أعظم من الحاجة إلى الطعام والشراب، لأن المرء بحتاج البهما مرة أو مرتبن في البوم، وحاجته إلى العلم كعدد أنفاسه، وطلبه أقضل من صلاة النافلة، نص عليه الشافعي وأبو حنيفة، واستشهد الله عز وجل أهل العلم على أجل مشهود وهو التوحيد، وقرن شهادتهم بشهادته وشهادة ملائكته، وفي ضمن ذلك تعديلهم فإنه لا يستشهد بمجروح: ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ وَالْمَلْتَهِكُذُ وَأُولُوا الْمِنْدِ فَآمِنًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَنَهَ إِلَّا هُوَ الْمَهِيرُ ٱلْمَكِمُ (آل عمران١٨٠)». (بصائر ذوي التمييزية لطائف الكتاب العزيز ١٠/٤).

فيا أهل الإيمان: العلم طريقكم إلى الجنة، وهو ميراث النبوة فاحرصوا عليه، وولوا وجوهكم إليه، ويا فلاح من تعلم وانتضع!

وصلى الله وسلم وبارك على نبيتا محمد وآله وصحبه.

الحمد لله ناصر عباده المؤمنين الموحدين، الداعين إلى الله تعالى على بصيرة، وعلى هدى سيد المرسلين، وبعد،

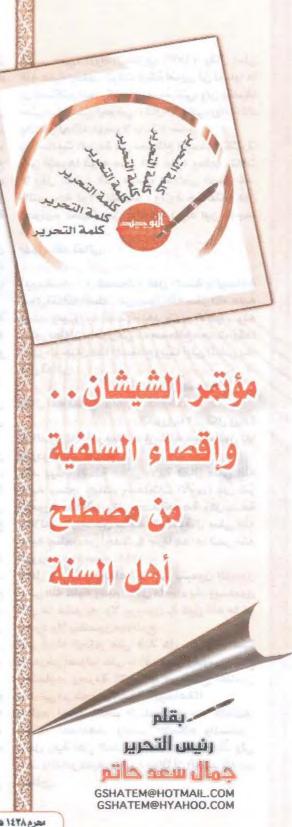
ونحن على أعتاب عام هجري جديد، وما تزال الأجواء في البقاع الإسلامية تخيم عليها المآسى والأحزان والانقسام والتشتت، انقضى عام وما زالت المحن تحل بأرض الإسلام عامة وبأهل السنة خاصة، فقد تكالبت عليهم أعداؤهم من كل حدب وصوب، للنيل منهم واقتلاعهم، وتشتيتهم، فدول سنية تباد بمشاركة أمريكا وروسيا، ومعهما إيران وأعوانها، وما يحدث في أمريكا والعراق، وليبيا واليمن، خير شاهد على تلك الأحداث التي كانت تستوجب الاعتصام عندما تدلهم الخطوب، وتتكالب الكروب، وتظلم الدروب، وتنشر الفن، هتنجو السفينة بركابها، في تلك الظروف العصيبة التي تمر بها الأمة، و رائة علي على الظروف العصيبة التي تمر بها الأمة، و رائة علي على الظروف العصيبة التي تمر بها الأمة، و رائة علي على المؤرد والمؤينة ولكن أكثر الناس لا مكوب ، ويوسف الدروب المؤرد والمؤرد والمؤرد

مؤتمر التعريف بأهل السنة في الشيشان

وقي تلك الأجواء الضبابية التي تخيم على العالم الإسلامي، يُغقد في العاصمة الشيشانية جروزني مؤتمر على مدار ثلاثة أيام، في الفترة من ٢٧ حتى ٤٤ من شهر ذي القعدة ٤٣٧ هـ، تحت عنوان، ومن هم أهل السنة والجماعة، بيان وتوصيف لمنهج أهل السنة والجماعة اعتقادًا وفقهًا وسلوكًا، وأثر الانحراف عنه على الواقع.

وقد صدر بيان المؤتمر الختامي بهذه الجملة، وأهل السنة والجماعة هم الأشاعرة والماتريدية يق الاعتقاد، وأهل المذاهب الأربعة في الفقه، وأهل التصوف الصافي علمًا وأخلاقًا وتزكية،، بحسب ما جاء في أحد بنود البيان الختامي، وإخراج من خالفهم من دائرة أهل السُنّة والجماعة، وهو الهدف الذي أقيم من أجله المؤتمر، كما قرروا أن الشيعة بطوائفها من الأمة، مع ما بين الشيعة وأهل السنة من الاختلاف العقدي والفقهي، وأن الاتجاه السلفي في العقيدة- وهو غميزان كل عاقل هو الحق والصواب- وعلى ذلك فقد قرروا أنه لا بُمثل أهل السنة والجماعة.

وقد أقيم المؤتمر برعاية الرئيس الشيشاني المعروف بعلاقته بالروس «رمضان قاديروف»، وقد جاء المؤتمر بهذه الجملة، «أهل السنة والجماعة هم الأشاعرة والماتريدية. إلخ في التعريف الوارد بالبيان الختامي»، وهم بهذا قد خالفوا السنة، وفرقوا الجماعة، وشتتوا الأمة، وأخرجوا أئمة الإسلام-ممن عاشوا قبل الأشعري والماتريدي؛ كالبخاري، ومسلم، والنسائي، وغيرهم- رحمة الله عليهم أجمعين- من



مُسمَّى أهل السنة والجماعة، ودوَّن هؤلاء المؤتمرون في إثبات أن هؤلاء الأثمة ومن سار على نهجهم أشاعرة أو ماتريدية أو صوفية.

وقد كان تجاهل المؤتمر لعلماء السنة السلفيين في أنحاء العالم مقصودًا، فلو كان المؤتمر يهدف بالفعل إلى توحيد الكلمة، وجمع الشمل لعلماء المسلمين بشتى توجهاتهم، ليخرجوا ببيان يجمع كلمتهم في هذا الوقت الذي تكالب فيه عليهم الرافضة واليهود والنصارى، ولكن كان همهم هو أخراج السلفيين من دائرة أهل السنة والجماعة أكبر من هم توحيد صف المسلمين ضد أعدائهم المؤتمرة يوصي المؤتمرون الحكومات بسن تشريع قوانين تجرم نشر الكراهية، والتحدي على المقتنة، والاحتراب الداخلي، والتعدى على المقتنة، والاحتراب الداخلي،

وهل هناك ما ينشرُ الكراهية ويحرُض على الفتنة أكثر من أن تُوسم المخالف لك من أهل السنة بدالمتطرف، وبأن عنده انحرافًا حادًا وخطيرًا، أو غيرها من العبارات التحريضية ١٩

أهل السنة والجماعة مصطلح شرعى وليس سياسيا

وإذا كان مؤتمر ما سمَّى بالتعريف بمن هم أهل السنة والجماعة، والذي عُقد في الشيشان قد انتهى زمنه، وتفرق جمعه، فلم تنته عبره ومؤشراته.

فقد كشف المؤتمر أن في الأمة السلمة أدواء من داخلها ليست أقل خطورة من أدوائها من خارجها، كما كشف المؤتمر عن خصوم أهل السنة والجماعة المعاصرين في زمن ظن بعض الناس أن الحروب على منهج أهل السنة والجماعة ذكرى وحلقة في التاريخ الماضى ليست إلاً مجرد الذكرى.

كما أن أهل السنة والجماعة ليس مصطلحا سياسيًّا بشريًّا حتى نوسُعه ونضيقه حسب أهوائنا، وحسب ما تقتضيه المصالح، إنه مصطلح شرعي جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم، وشأن المصطلحات الشرعية أن تُعرض على الوحيين الكتاب والسنة، وتفهم حسب قواعد اللغة العربية وقواعد علم الأصول، ومقاصد الشارع الحكيم حتى يتقرر معناها.

قال الصادق الأمن صلى الله عليه وسلم: عَلَيْكُمُ بِسُنْتَى وَسُنْهَ الْخُلْفَاءِ الْهَدِينَ الرَّاسَدِينَ تَمُسَّكُوا بِسُنْتَى وَسُنْهَ الْخُلْفَاءِ الْهَدِينَ الرَّاسَدِينَ تَمُسَّكُوا بِهَا وَعُضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدَ وَإِيَّاكُمُ وَمُحْدَثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنْ كُلِّ مُحْدَثَة بِدِعُةٌ وَكُلِّ بِدُعَة ضَلاَلَةً، الأَمُورِ فَإِنْ كُلِّ مُحْدَثَة بِدِعُةٌ وَكُلُّ بِدُعَة ضَلاَلَةً، (رواه أبو داود: ٢٠٠٧ وصححه الأثياني).

وَقَالَ صَلَّى اللَّه عليه وسلم: وفَمَنْ زُعْبٌ عن سُنَّتي

هَلَيْسَ منَّي، (رواه البخاري: ٢٧٧١)، وقال صلى الله عليه وسلم، «تَرَكْتُ فيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضْلُوا ما إِنْ تَصْلُوا ما إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابَ الله، وَسُنْتَي، وَلَنْ يَتَفَرَقَا كَتَّي يُرِدًا عَلَي الْحَوْضَ، (قَالَ الأَلْبَانيُ، رَوَاهُ مَا لِكُ بَلْغًا وَأَلْحَاكُمُ مَوْضُولاً بِإِسْنَاد حَسَنَ).

والأحاديث الواردة عن مُصطلَع الجماعة كثيرة، ومن أشهرها قوله صلى الله عليه وسلم، دَلَاثُ لا يُغِلَّ عَلَيْهِ وسلم، دَلَاثُ لا يُغِلَّ عَلَيْهِنَ قَلْبُ مُوْمِن، إِخُلاصُ الْعَمَلِ لِلْه، وَالنَّصِيحَةُ لَوْلاَةَ الْسُلمِينَ، وَلَزُومُ جَمَاعَتِهِمَ فَإِنَّ وَلَنُومُ جَمَاعَتِهِمَ فَإِنَّ مَعْوَتَهُمْ تَحْيِطُ مِنْ وَرَائِهِمْ، (رواه ابن ماجه، دَعُوتَهُمْ تَحْيِطُ مِنْ وَرَائِهِمْ، (رواه ابن ماجه، ٢٠٥٦).

يقولُ الله تعالى: و قُلُ هَذَوهِ سَبِيلَ أَدْعُوا إِلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَالَى اللهُ عَلَى اللهُ عَ

(يوسف،١٠٨)، فمصطلح أهل السنة والجماعة نبوي تناقله السلف عن رسول الله صلى الله عليه نبوي تناقله السلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وميزوا به أنفسهم بعد ظهور الأهواء، وبه يظهر بطلان ما قيل من أنه مصطلح محدث، وكما أظهر الوحيان هذا المصطلح وبَيّنا أولى الناس به، قال تعالى: « قُلْ إِن كُنتُ تُعُودًا أَلَّهُ فَاتَبُعُونٍ يُحِينَكُمُ أَلَهُ قَالَ تعالى: « قُلْ إِن كُنتُ تُعُودًا أَلَّهُ فَاتَبُعُونٍ يُحِينَكُمُ أَلَهُ وَيَعْمَ لَكُمْ ذَوْبَكُمُ وَلَهُ عَنْوَرٌ رَحِيتُ (آل عمران، ٣١).

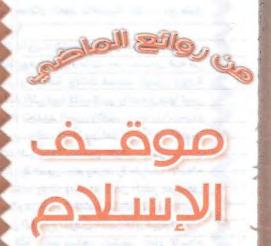
وقال الله تعالى: ﴿ أَمْ لَهُمْ مُرْكَتُواْ مُرْمُوا لَهُم مِنَ اللهِ مَا لَهُم مِنَ اللهِ مَا لَهُم مِنَ اللهِ مَا لَهُ وَ اللهُ وَرَسُولُهُ غَيْرُ مَا ذَوْنَ بِهَا لِللهُ وَرَسُولُهُ غَيْرُ مَا ذُونَ بِهَا فَيُهُ وَرَسُولُهُ غَيْرُ مَا ذُونَ بِهَا وَمِرْدُودَةُ عَلَى صَاحِبُها.

وقد بينت السنة معنى الآية فقال صلى الله عليه وسلم: «إِيَّاكُمْ وَمُحْدِثَاتِ الأُمُورِ؛ فَإِنْ شَرَّ عليه وسلم: «إِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الأُمُورِ؛ فَإِنْ شَرَّ الأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحْدَثَةَ بِدْعَةَ، وَكُلُّ بِدُعَة ضَلاَلَةً». (رواه ابن ماجه: ٤٤)، وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أُحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا نَيْسَ مِنْهُ فَهُورَزُدْ» (رواه مسلم: ١٧١٨).

فأهل السنة والجماعة الذين يتبعون الرسول صلى الله عليه وسلم في كل ما جاء به، ويسلمون لكل ما حكم به، ولا يريدون في دين الله ما لم يشرع، ولا ينقصون مما شرع.

فإن أردنا الحكم على فئة هل هم أهل سنة طلنعرض أصولها على ما تقدم من وجوب الاتباع والتسليم، وحرمة الابتداع، وسيتضح للقاصي والداني من هم أهل السنة والجماعة (1

قائلهم اجمع شتات المسلمين، ووحد كلمتهم، وأهلك أعداءهم، وانصر الإسلام والمسلمين، وأعلِ راية أهل السنة خفاقة عائية، إنك ولي ذلك والقادر عليه، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمن.



من يـوم عاشوراء مايات م

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا ثبي بعده محمد وعلى آله وصحبه، ومن تبعه، وبعد، فإن أغلب المسلمين أصبحوا في هذا الزمان لا يعتمدون في أعمالهم على كتاب، أو سنة، أو قول صاحب، وإنما يعتمدون على ما ورثوه فقط عن أبائهم وأجدادهم، فما كان كذلك فهو صحيح، وإن جاءت فما كان كذلك فهو صحيح، وإن جاءت وما كان على خلاف ذلك لم يعبؤوا به ولم يلتفتوا إليه، وإن كان هذا هو العمل الذي كان عليه أشرف المرسلين، صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين.

الشيخ معمل حامل الفقي - رحد الله -

وقد نشأ ذلك من جهل الناس بدين الله، وإعراضهم عما كان عليه السلف الصالح من خيار هذه الأمة وساداتها، وانكبابهم على أشياء ليست من العلم ولا من الدين في قبيل ولا دبير.

ومن الجهل الشنيع أن يعتمدوا على ما بأيدي العامة من دواوين خطب محشوة بالبدع والأحاديث الموضوعة، قد أغنانا الله- تعالى- بكتب الحديث المعتبرة؛ كالبخاري ومسلم، وما إليهما من الكتب التي هي ثمرة مجهودات عظيمة، صرف فيها الأئمة من أهل العلم وخير هذه الأمة نفيس أوقاتهم وزهرة حياتهم دفاعًا عن سنة خير الخلق، وشفقة بالناس أن يضلوا إذا هم خلطوا الخبيث بالطيب من الأحاديث، فيا لله ما أشد مصيبة المسلمين بتركهم لهذه الكتب القيمة أو اعتمادهم على أمثال ديوان الشرنوبي والسقا وما إليهما!

وإن أعظم ما يفرح به الشيطان هو الجهل بدين الله وعدم معرفة سنن الهدى، فإن ذلك هو السبيل الأعظم الذي تدخل منه البدع الشيطانية والخرافات الشركية في قلوب أولئك الذين يزعمون أنفسهم مسلمين، وما هم بمسلمين، بل هم دمامل وفساد في جسم الإسلام الذي يضح ويشكو إلى الله مما يذوق ويعاني من شرورهم من أوليات الدين ويدهياته لو علم الناس، ولشيخ الإسلام وحجة الأنام ابن تيمية جواب نفيس على هذه المسألة، لما فيه من الفوائد العظيمة والتحقيق البديع؛ قال- رحمه الله-:

لم يرد في شيء من ذلك حديث صحيح عن النبي- صلى الله عليه وسلم- ولا عن أصحابه، ولا استحب ذلك أحد من أنمة المسلمين، لا الأنمة الأربعة ولا غيرهم، ولا روى أهل الكتب المعتمدة في ذلك شيئًا عن النبي- صلى الله عليه وسلم- ولا الصحابة ولا التابعين، لا صحيحًا ولا ضعيفًا، لا في كتب الصحيح ولا السان ولا المسانيد، ولا يعرف شيء من هذه الأحاديث على عهد القرون يعرف شيء من هذه الأحاديث على عهد القرون أحاديث، مثل ما رووا أن من اكتحل يوم عاشوراء لم يرمد في ذلك العام، ومن اغتسل يوم عاشوراء لم يرمد في ذلك العام، ومن اغتسل يوم عاشوراء

ورووا فضائل صلاة يوم عاشوراء، ورووا أن في يوم عاشوراء توبة آدم، واستواء سفينة نوح

على الجودي، ورد يوسف على يعقوب، وإنجاء إبراهيم من النار، وقداء الذبيح بالكبش، ونحو ذلك.

ورووا ذلك في حديث موضوع على النبي- صلى الله عليه وسلم- ورووا أنه من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر السنة، ورواية هذا عن النبي- صلى الله عليه وسلم- كذب، ولكنه معروف من رواية سفيان بن عيينة عن إبراهيم بن محمد المنتشر عن أبيه قال: بلغنا أن من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه ساثر السنة، وإبراهيم بن المنتشر من أهل الكوفة، وأهل الكوفة كان فيهم طائفتان؛ طائفة رافضة يظهرون موالاة أهل البيت، وهم في الباطن إما ملاحدة زنادقة، وإما جهال وأصحاب هوى، وطائفة ناصبة تبغض عليًّا وأصحابه؛ لما جرى من القتال في الفتنة ما جرى، وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي- صلى الله عليه وسلم- أنه قال: وسيكون في ثقيف كذاب ومُبيرٍ، فكان الكذاب هو المختار بن أبي عبيد الثُقفي، وكان يظهر موالاة أهل البيت والانتصار لهم، وقتل عبيدالله بن زياد الذي جهز السرية التي قتلت الحسين بن على رضى الله عنهما، ثم إنه أظهر الكذب وادعى النبوة، وأما المبير فهو ابن يوسف الثقفي، وكان متحرفا عن على وأصحابه، فكان هذا من التواصب، والأول من الروافض، وهذا الرافضي كان أعظم كذبًا وافتراءُ والحادًا في الدين، فإنه ادعى النبوة، وذاك كان أعظم عقوبة لن خرج على سلطانه، وانتقامًا لمن اتهم بمعصية أميره عبداللك بن مروان، وكان في الكوفة بين هؤلاء وهؤلاء فتن وقتال، فلما قتل الحسين بن على يوم عاشوراء وقتلته الفئة الباغية الظالمة، وأكرم الله الحسين بالشهادة، كما أكرم من أكرم من أهل بيته، فأكرمه الله بهذه الشهادة التي لحق بها بأهل بيته الطيبين الطاهرين، وأهان بها من ظلمه واعتدى عليه، وأوجب ذلك شرًّا بين الناس، فصارت طائفة جاهلة ظالمة إما ملحدة منافقة، وإما ضالة غاوية، تظهر موالاته وموالاة أهل بيته، تتخذ يوم عاشوراء يوم مأتم وحزن ونياحة، وتظهر فيه شعار الجاهلية؛ من لطم الخدود، وشق الجيوب، والتعزى بعزاء الجاهلية. والذي أمر الله ورسوله به في المصيبة إذا كانت جديدة إنما هو الصبر والاحتساب والاسترجاء،

وإذا كان الله- تعالى- قد أمر بالصبر والاحتساب عند حدثان العهد بالمصيبة، فكيف مع طول الزمان؟

فكان ما زينه الشيطان لأهل الضلال والغي من اتخاذ يوم عاشوراء مأتما، وما يصنعون فيه من الندب والنياحة، وإنشاد قصائد الحزن، ورواية الأخبار التي فيها كذب كثير، والصدق منها ليس فيه إلا تجديد الحزن والغضب، وإثارة الشحناء والحرب، وإلقاء الضَّق بين أهل الإسلام، والتوسل بِذِلكَ إِلَى سِبِ السَّائِقِينَ الأُولِينَ، وكثرةِ الكذب والفَّنْ فِي الدين، ولم يعرف في طوائف الإسلام أكثر كذبا وفتنا ومعاونة لأهل الكفر على أهل الإسلام من هذه الطائفة الضالة الغاوية، فانهم شر من الخوارج المارقين الذين قال فيهم النبي-صلى الله عليه وسلم-: ،يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان،، وهؤلاء اليهود والتصاري على أهل بيت رسول الله- صلى الله عليه وسلم-وأمته، كما أعانوا المشركين من الترك والتتار على ما فعلوه ببغداد وغيرها، من القتل والسبي وخراب الديار، وشر هؤلاء وضررهم على أهل الإسلام لا يحصى؛ فعارض هؤلاء قوم، إما من النواصب المتعصبين على الحسين وأهل بيته، وإما من الجهال الذين قابلوا الفاسد بالفاسد، والكذب بالكذب، والشر بالشر، والبدعة بالبدعة، فوضعوا الأثار في شعائر الفرح والسرور يوم عاشوراء؛ كالاكتحال والاختضاب، وتوسيع النفقات على العيال، وطبخ الأطعمة الخارجة عن العادة، ونحو ذلك مما يفعل في الأعياد والمواسم، فصار هؤلاء يتخذون يوم عاشوراء موسمًا كمواسم الأعياد والأفراح، وأولئك يتخذونه مأتما يقيمون فيه الأحزان والأتراح، وكلا الطائفتين مخطئة خارجة عن السنة؛ الرافضة الخبثاء وإن كان أولئك أسوأ قصدًا، وأعظم جهال وأظهر ظلمًا، لكن الله يأمر بالعدل والإحسان، وقد قال النبي- صلى الله عليه وسلم-: «إنه من يعش منكم بعدي فسيري اختلافا كثيرًا؛ فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى، تمسكوا بها وعَضُوا عليها بالنواجد، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة،.

مجلة الإصلاح، العدد السادس عشر، محرم ١٣٤٨هـ، ص٣٥



الكل مخموق إليمل

وَقَوْلُهُ تَعَالَى، وَوَأَجِلٌ مُسَمِّى، يعنى أَنْ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَلَقِ الشَّمَاوَاتَ وَالأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمَا وَجَعَلَ لَهُذَا النَّحُلُونَ أَجَلاً يَنْتَهِي إلَيْه، كَمَا يَنْتَهِي إلَيْه، كَمَا يَنْتَهِي كُلُ مَخْلُونَ إلَى أَجَله، فَكَمَا أَنْ يَنْتَهِي كُلُ مَخْلُونَ إلَى أَجَله، فَكَمَا أَنْ لَاقْراد والأمم والجماعات والأجيال للفراد والأمم والجماعات والأجيال للفراد والمناقبي إليْه، ورسي

اَلْتَكُنَّاءً كُلَيِّ الْسُعِلِّي الْكُثُبُّ كُمَا بَدَانُكَ أَوْلَ حُمَلِقٍ فَيُبِدُدُهُ وَقَدًا فَيُتِنَا إِنَّا (الأنبياء: ١٠٤). وقال

تَعَالَى، و يَرْمَ بُندَلُ الْأَرْضُ عَبْرَ رَالْسُنَوْتُ وَمَرْرُوا بِقِو الْوَسِدِ بِهِدِ الْمِهِدِ الْمِهِدِ اللهِ الْمُعَالَى، (إبراهيم، ٤٨)، وَلَدْلك قَالَ تَعالَى، ولَلْمَندُ شِهِ اللَّهِى خَلْقَ السَّمَنوَتِ وَالْأَرْضَ ولَلْمُنَدُ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ عَلْقَ السَّمَنوَتِ وَالْأَرْضَ

طِينِ ثُمْ قَطَىٰ أَجَلًا وَأَحَلُّ مُسَمَّى عِندُمَّ، ثُمُ اللهُ تَمَوُّونَ ، (الأنعام: ١-٢).

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: هُو الَّذِي خَلَقَكُمُ مِنْ طِينِ كُمْ قَضِي أَجِلا، أَيْ كُمْ قَضَى لَكُلُ مِنْكُمُ أَجِلاً يَنْتَهِي اللَّهِ، كَمَا قَالَ تَغَالَى، دَوْمًا كُانَ لِنَيْسَ كَمَا قَالَ تَغَالَى، دَوْمًا كُانَ لِنَيْسَ

(ال عمران ؛ ١٤٥). وقولُهُ تعالى:

وَأَجِلُ مُسَمًّى عِنْدَهُ، وَهُوَ الأَجَلُ الذي سَمَّاهُ الله تَعَالَى للسَّمَاوَات وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا، وَللدُّنْيَا كُلْهَا، فَالدُّنْيَا كُلْهَا وَمَا هِيهَا مِنْ مَحْلُوقَات لَهَا أَجِلَ تَنْتَهِي إلَيْه، فَإِذَا جَاءٍ هَذَا الأَجَلِ رَالَت السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى، وإنَّ الله يُسكُ كَمَا قَالَ تَعَالَى، وإنَّ الله يُسكُ يَأْتِ الأَجَلُ، وَلَنْنُ زَالْتَا، إذَا جَاءَ وإنَّ يَأْتِ الأَجْلُ، وَلِنْنُ زَالْتَا، إذَا جَاءَ وإنَّ أَيْكُمُنَ مِنْ لَمِ يَرْشِيْهِ، (هَاطِنِ 11)، أَيْكُمُنَ مِنْ لَمِ يَرْشِيْهِ، (هَاطِنِ 11)،

عُنْ أَبِى ذَرِّرَضِي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُ صلى الله عليه وسلم لابي ذرِّحين غربت الشمَسَ: تَدري أَيْنَ تَذْهَبُ: قَلْتَ: الله ورسوله أَيْنَ تَذْهِبُ: قَالَ: ، فَانَهَا تَذْهِبُ حَتَى تَسُجِد تَحَت الْعَرْشِ، فَتَسْتَأَذَنَ فَيُوْذُنَ ثَهَا، وَيُوشِكُ أَنَّ تَسْجُدَ فَلاَ يُقْبَلُ مِنْهَا، وَيُوشِكُ أَنَّ تَسْجُدَ فَلاَ يُقِبَلُ مِنْهَا، وَتَسْتَأَذِنَ فَلا يُؤْذِنَ لَهَا، يُقِبِلُ مِنْهَا، وَتَسْتَأَذِنَ فَلا يُؤْذِنَ لَهَا، فَيْقَالِ لَهَا الْجِعِي مَنْ حَيْثُ حِثْت، فَتَعَالَى: • وَالشَّمْنُ عَبْرِيها، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعالَى: • وَالشَّمْنُ عَبْرِيها، فَذَلِكَ قَوْلُهُ ذَلِكَ نَقْدِرُ ٱلْمَهِزِ الْمَلِيمِ ، (يس، ٣٨). (سحيح البخارى ٣١٩٩).

ذَمُ الْفَرِضِينَ عَنِ ايَاتِ اللهِ:

وَقَوْلُهُ تُمَالِي، وَالْدَيِنَ كُفَرُوا عَمًا أَنْدَرُوا مُفرضُونَ، أَيَّ مُدْبِرُونَ، لاَ يُقْبِلُونَ وَلاَ يَقْبِلُونَ، وَلاَ يَهْتَدُونَ



وَقَالُ تَعَالَى، مَوْكَأَنِ بَنْ ءَايْةِ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ بَشُرُّونَ عَلَيْهِ وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ، (يوسف، ١٠٥).

وَقَالُ تُعالَٰى: ﴿ _ _ . _ .

(الصافات: ٢٠٠٠).

وذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا إله إلا هو ،،

عَن النَّعْمَان بُن بَشير رضي الله عنه عن النَّبِي صلى الله عليه وسلم قال: الذُعاءُ هُو العيادةُ، وقرأ، وقرأ، وقرأ وَقَالَ رَبُّكُمُ انْعُونِ أَنْتَمِبُ لُكُّ إِنَّ الْيَعِبَ يَسْتَكُمُون عَنَ الله عليه وسلم قال: ﴿ وَقَالَ رَبْعُكُمُ انْعُونِ أَنْتَمِبُ لُكُّ إِنَّ الْيَعِبُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْتَكُمُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْ

الترمذي ٣٢٤٧. وصححه الألباني).

وأروني وأي أخبرُوني وهاذا خلقوا من الأرض أم لهُمْ شُرِكَ فِي السَّمَاوَاتِ، وَالْمُرَادُ أَنْ هَذَهِ الْأَصْنَامِ، هِلْ مُعْقَلَ أنُ يُضَافَ إِنْيُهَا خَلُقَ جُزُءِ مِنْ أَجِزُاءِ هِذَا الْعَالِمِ؟ قَانُ لم يصحَ ذلك فهلُ يجوزُ أَنْ يُقالَ إِنَّهَا أَعَانَتُ إِلَّهَ الْعَالَمَ عِيْ خَلْقَ جِزْءِ مِنْ أَجْزَاءِ هَذَا الْعَالَمِ؟ وِلَمَّا كَانَ صَرِيحُ العقل حاكمًا بأنَّه لا يجُوزُ إسْنادُ خَلْقَ جُزْءٍ مِنْ أَجُزَاءِ هذا العالم النِّها، وإنْ كان ذلك الجِزْءُ أَقِلَ الأَجْزَاءِ. ولا يجُوزِ أَيْضًا إسْنَادُ الإعانة إليْهَا فِي أَقُلِ الأَفْعَالِ وَأَدْلَهَا. فحينند صحُّ أنَّ الخالق الحقيقي لهذا العالم هو الله سُبِّحانِه، وأنَّ النَّعم الحقيقيّ بجميع أقسام النَّعم هُو الله سُبُحانه. والعبادة عبارة عن الاثيان باكمل وجوه التعظيم، وذلك لا يليق الا بمن صدر عنه اكمل وجوه الإنعام، فلما كان الخالق الحق والمنعم الحقيقي هو الله سبحانه ونعالى. وجب ان لا يجور الانيان بالعبادة والعبودية إلا له ولاجلة. (التصسير الكبير ٢/٢٨ و١). قال تعالى: ٠ 🌊 🚉 🚉

بعد بر من رَسُول إِلَّا يُوْجِعَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَى إِلَّا أَنَّا فَاعْتِدُونِ * (الانجياء: مِن رَّسُول إِلَّا يُوْجِعَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَى إِلَّا أَنَّا فَاعْتِدُونِ * (الانجياء:

.(Yo -Y1

وقال تقالى: ويتأَبُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَأَسْتَمِعُوا لَهُ

لَهُ وَإِن بِسَتِهُمُ الْأَسَاتُ مُثَبِئُ ! وَالْمُظَّلُونُ * (الرحج ٧٣).

وَقَالُ تَعَالَى، وَ قُلْ مَن رَبُّ السَّنَوَتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ اَلْأَعْدَاءُ قِن دُرودِهِ أَوْلِيَةَ لَا يَتَيْكُود لِأَصْفِمْ فَقَد وَلَا مَنَّرُ قُلْ هَلَّ يَسْتَوِى اَ وَالْصِيرُ أَهُ هَلَ فَسَنِي الظَّلْتُ وَالثَّوْلُ أَهْ جَعَلُوا فِي شُرِكَةَ خَلَوْ كَعَلْمِهِ. وَالْصِيرُ الْفَقْ عَنِينَ فُلِ اللَّهُ خَلِقُ كُلِ فَعَيْمِ وَهُو الْوَجْدُ الْفَهَدُ و (الرحد،

وقال تَعَالَى، و أَنْسَ مِنْلُوْكُس لَا يَعْلَقُ أَفَلَا تَدُكُونِ وَمَا وَاللَّهُ وَاللَّهُ مُنْ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّالِمُواللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالُولُولُولُ وَاللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّالَّالَّ اللَّهُ اللَّا

، (النحل: ١٧- ٢٣).

بقى أَنْ يُقَالُ، إِنَّا لاَ نَفْيُدُهَا لاَنَهَا تَسْتَحَقَّ هَذَهُ الْعَبَادةَ. بِلَ إِنَّمَا نَفْيُدُهَا لأَجْل أَنَّ الْأَلَّهُ الْخَالِق الْنَعُم أَمْرَنَا بِعِبَادْتَهَا! فَعَنْد هذا ذكر الله تعالى مَا يَجْري مَجْرى الْجواب عَنْ هذا السُّوّال، فقال، وانْتوني بكتاب مِنْ قَبْل هذا أَوْ اَثَارة مَنْ عَلْم إِنْ كُنْتُمْ صادقينَ ،.

وتقرير هذا الرُجواب، أَنُّ وُرُودَ هَذَا الأَمْرِ لا سَبِيلُ اللهِ مَفْرَقَة إِلَّا مَرِ لا سَبِيلُ اللهِ مَفْرَقَة إِلَّا بِالْوحِي والرُسالة، فَتَقُولُ، هذا الْوحَيُ الذَالُ على الأَمْرِ بعبادة هذه الأُوثان، إمّا أَنْ يَكُونَ عَلَى مُحِمْد أَوْ في سَائِر الْكُتُبِ الْإلهِيَةِ الْمُنْزَلَة على سَائِر الْأَنْبِيَاء، وإن لَمْ يُوجِدُ ذَلِكَ في الْكُتُب الْإلهيَة لكنّهُ مَنْ تَقَابُلُ الْعُلْمَ الْمُنْقَولَة عَنْهُمْ، والْكُلُ بِاطلُ.

أمًّا اثباتُ ذلك بالوحِّي إلى مُحَمِّد صلى الله عليه وسلم فهُو معلوم البُطلان، وأمَّا إثباتُهُ بسبب اشتمال الكتب الأبهية المُنزَلة على الأنبياء المُتقدُّمين عَليه، فهُو أيضًا باطل، لأنه على المُتواتر الضروري اطباق جميع الكتب الإلهية على المُنع من عبادة الأصنام، وهذا هو المُراد من قوّله تعالى المُنع من عبادة الأصنام، وهذا هو المُراد من قوّله تعالى المُنع من عبادة الأصنام، وهذا المُ

وأمّا اثباتُ ذلك بالْفلوم الْمُتقولة عن الأنبياء سوى ما جاء في الكتب فهذا أيضًا باطل، لأن العلم الضّروري حاصل بان احدا من الأنبياء ما دعا إلى عبادة الأصنام، وهذا هو الراد من قوله، وأو أثارة من علم، ولما الكل ثبت أن الاشتفال بعبادة الأصنام عمل باطل وقول فاسد. (التفسير الكبير ٣/٢٨).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.





اعداد/

د، سالح الفوران

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبيه الصادق الأمين. نبينًا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين... وبعد،

فهذه مباحث في علم التوحيد، وقد راعيت فيه الاختصار مع سهولة العبارة، ومما لا شك فيه أن علم العقيدة الإسلامية هو العلم الأساسي الذي تجدر العناية به تعلمًا وتعليما وعملا بموجبه؛ لتكون الأعمال صحيحة مقبولة عند الله نافعة للعاملين، وخصوصًا وأننا في زمان كثرت فيه التيارات المنحرفة تيار الإلحاد، وتيار التصوف والرهبنة، وتيار القبورية الوثنية. وتيار البدع المخالفة للهدي النبوي. وكلها تيارات خطيرة ما لم يكن السلم مسلحا بسلاح العقيدة الصحيحة الرتكزة على الكتاب والسنة وما عليه سلف الأمة، فإنه حرى أن تجرفه تلك التيارات المضلة؛ وهذا مما يستدعى العناية التامة بتعليم العقيدة الصحيحة لأبناء السلمين من مصادرها الأصيلة.

بيان العقيدة وأهميتها:

العقيدة لفة

مأخوذة من العقد وهو ربط الشيء، واعتقدت كذا، عقدت عليه القلب والضمير. والعقيدة؛ ما يدين به الإنسان، يقال؛ له عقيدة حسنة، أي، سائلةُ من الشك. والعقيدةُ عمل قلبي، وهي إيمان القلب بالشيء وتصديقه به.

والعقيدة شرغاء

هي الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، والإيمان بالقدر خيره وشره، وتسمّى هذه أركانُ الإيمان.

والشريعة تنقسم إلى قسمين: اعتقاديات وعمليات:

فالاعتقاديات: هي التي لا تتعلق بكيفية العمل، مثل اعتقاد ربوبية الله ووجوب عبادته، واعتقاد بقية أركان الإيمان المذكورة، وتسمَّى أصلية.

والعمليات: هي ما يتعلق بكيفية العمل مثل الصلاة والزكاة والصوم وسائر الأحكام العملية. وتسمى غرعية: لأنها تبني على تلك صحة وفسادًا.

فالعقيدة الصحيحة هي الأساس الذي يقوم عليه الدين وتصحُّ معه الأعمال، كما قال تعالى: 🚵 🕛 🕟

صَلِمًا ولا بشراف بعِبَادة ربِّهِ فعدا ، (الكهف، ١١٠).

وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدُ أُوعِيَ إِنِّكَ وَإِلَى ٱلَّذِينَ مِنْ اللَّهِ عَمُكُ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُتَعِينَ ، (الزمروه).

وقال تعالى، وفَأَعْبُدِ أَنَّهُ غُلِمِنَا لَهُ الذِيكَ أَنَّ إِنَّهِ الذِي ٱلْخَالِمُنِ، (الزمرية، ٣).

فدلت هذه الأيات الكريمة، وما جاء بمعناها، وهو كثير، على أن الأعمال لا تقبل إلا إذا كانت خالصة من الشرك. ومن نم كان اهتمام الرسل- صلوات الله وسلامه عليهم- بإصلاح المقيدة

أولاً، فأول ما يدعون أقوامهم إلى عبادة الله وحده، وترك عبادة ما سواه، كما قال تعالى:

وَلَقَدَ بَنَتَ فِي كُنِ أَتَوَ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا أَفَّةَ
 بالمبُوا الطّنمُوتُ ، (النحل»).

وكلُّ رسول يقول أول ما يخاطب قومه،

وَاعْبُدُواْ أَفَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهِ غَيْرُهُ وَالأَعراف ٥٩) قالها نوح وهود وصالح وشعيب، وسائر الأنبياء لقومهم.

وقد بقي النبي صلى الله عليه وسلم في مكة بعد البعثة ثلاثة عشر عامًا يدعو الناس إلى التوحيد، وإصلاح العقيدة؛ لأنها الأساسُ الذي يقوم عليه بناءُ الدين. وقد احتذى الدعاة والمسلحون في كل زمان حذو الأنبياء والمسلين، فكانوا يبدءون بالدعوة إلى التوحيد، وإصلاح العقيدة، ثم يتجهون بعد ذلك إلى الأمر يبقية أوامر الدين.

مصادر المقيدة ومنهج السلف في تلقيها،

العقيدة توقيفية؛ فلا تثبت إلا بدليل من الشارع، ولا مسرح فيها للرأي والاجتهاد، ومن ثمّ فإن مصادرها مقصورة على ما جاء في الكتاب والسنة؛ لأنه لا أحد أعلمُ بالله وما يجب له وما ينزه عنه من الله، ولا أحد بعد الله أعلمُ بالله من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولهذا كان منهج السلف الصالح ومن تبعهم في تلقي العقيدة مقصورًا على الكتاب والسنة.

فما دلَّ عليه الكتاب والسنة في حق الله تعالى أمنوا به، واعتقدوه وعملوا به. وما لم يدل عليه كتاب الله ولا سنة رسوله نقوهُ عن الله تعالى ورفضوه؛ ولهذا لم يحصل بينهم اختلاف في الاعتقاد، بل كانت عقيدتهم واحدة، وكانت جماعتهم واحدة؛ لأن الله تكفّل لمن تمسك بكتابه وسنة رسوله باجتماع الكلمة، والصواب في المعتقد واتحاد المنهج، قال تعالى؛ و كَافْتُوسُوا عِبْلِ الله عَبِيمًا وَلا تَمْتُرُونُ الله ومران ١٠٣٠).

وقال تعالى: ﴿ فَإِمَّا يَأْلِينَكُمْ مِّنِي هُكُى فَمَنِ أُنَّبَمَ مُكَاىَ فَمَنِ أُنَّبَمَ مُكَاىَ فَلَا إِنَّا اللَّهُ مُكَاى فَلَا إِنَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُكَاى فَلَا إِنَّا اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّا اللَّلَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللّ

ولذلك سُمُوا بالفرقة الناجية؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بالنجاة حين أخبر بافتراق الله عليه وسلم شهد لهم بالنجاة حين أخبر بافتراق الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة، كلها في النارالا واحدة ولا سئل عن هذه الواحدة قال؛ (هي من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي) (الحديث رواه الإمام أحمد).

وقد وقع مصداق ما أخبر به صلى الله عليه وسلم. فعندما بنى بعض الناس عقيدتهم على

غير الكتاب والسنة، من علم الكلام، وقواعد النطق المورودُين عن فلاسفة اليونان، حصل الانحراف والتفرق في الاعتقاد مما نتج عنه اختلافُ الكلمة، وتفرُّقُ الجماعة، وتصدع بناء المجتمع الإسلامي.

بيان الانحراف عن العقيدة وسبل التوقي منه:

الأنحراف عن العقيدة المنحيحة مهلكة وضياء؛ لأن العقيدة الصحيحة هي الدافع القوى إلى العمل النافع، والفرد بلا عقيدة صحيحة، يكون فريسة للأوهام والشكوك التي ريما تتراكم عليه، فتحجب عنه الرؤية الصحيحة لدروب الحياة السعندة؛ حتى تضيق عليه حياته ثم يحاول التخلص من هذا الضيق بإنهاء حياته ولو بالانتجار، كما هو الواقع من كثير من الأفراد الذين فقدوا هداية العقيدة الصحيحة. والجتمع الذي لا تسوده عقيدة صحيحة هو مجتمع بهيمي بفقد كل مقومات الحياة السعيدة؛ وإن كان بملك الكثير من مقومات الحياة المادية التي كثيرًا ما تقوده إلى الدمار، كما هو مشاهد في المجتمعات الكافرة؛ لأن هذه المقومات المادية تحتاج إلى توجيه وترشيد؛ للاستفادة من خصائصها ومنافعها. ولا موجه لها سوى العقيدة الصحيحة؛ قال تعالى: ﴿ يَأَيُّنَّا ٱلْأُسُلُ كُلُواْ مِنَ أَعِنْ . وَأَعْمَلُواْ صَنِاسًا ، (المؤمنيون،٥١).

وقال تعالى: دويد الله المراق المراق

فقوة العقيدة يجبأن لا تنفك عن القوة المأدية؛ فإن انفكت عنها بالانحراف إلى العقائد الباطلة، صارت القوة المادية وسيلة دمار وانحدار؛ كما هو المشاهد اليوم في الدول الكافرة التي تملك مادة، ولا تملك عقيدة صحيحة.

والانعراف عن العقيدة الصعيعة له أسباب تجب معرفتها، من أهمها:

ا- الجهل بالعقيدة الصحيحة: يسبب الإعراض عن تعلمها وتعليمها، أو قلة الاهتمام والعناية بها؛ حتى ينشأ جيل لا يعرف تلك العقيدة، ولا يعرف ما يخالفها ويضادها: فيعتقد الحق باطلاً، والباطل

حقًا. كما قال عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه -الما تُنقضُ عُرى الإسلام عروةً عروةً إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية ..

زَلَا بَهَ مُذُرِثُ ، (البقرة ١٧٠).

٣- التقليدُ الأعمى بأخذ أقوال الناس في العقيدة من غير معرفة دليلها، ومعرفة مدى صحتها، كما هو الواقعُ من الفرقِ المخالفة من جهمية ومعتزلة، وأشاعرة وصوفية، وغيرهم، حيثُ قلدوا من قبلهم من أنمة الضلال؛ فضلوا وانحرفوا عن الاعتقاد الصحيح.

وكما هُوَ الحاصلُ من عبَّاد القُبور اليومَ في كثير من الأمصار.

ه- الغفلة عن تدبر آيات الله الكونية، وآيات الله القرآنية، وآيات الله القرآنية، والانبهار بمعطيات الحضارة المادية؛ حتى خلنوا أنها من مقدور البشر وحده؛ فصاروا يُعظّمون البشر، ويضيفون هذه المعطيات إلى مجهوده واختراعه وحده، كما قال قارون من قبل، ويشيفون هذه المادية المادية

الإنسان ، هذا لي، (فصلت: ٥٠)، وإنما أونيتُه على علي، (الزمرة ٤٤).

ولم يتفكروا وينظروا في عظمة من أوجد هذه الكائنات، وأودعها هذه الخصائص الباهرة، وأوجد البشر وأعطاه القدرة على استخراج هذه الخصائص، والانتفاع بها من من المسافات ٢٠١٠).

 أَوْلَدُ يَظُرُوا فِي مُلْكُونِ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا حَلَقَ اللهُ مِن شَيْرِ ، (الأعراف ١٨٥٠).

و اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَنَوَتِ وَالْأَرْضَ وَأَسْرِلُ مِنَ السَّمَ.

غُنسُوهَا ، (إبراهيم ٣١-٣٤).

السليم؛ وقد قال النبي الفالب خاليًا من التوجيه السليم؛ وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم؛ (كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه) (أخرجه الشيخان) فالأبوان لهما دور كبير في تقويم اتجاه الطفل.

٧- إحجامُ وسائل التعليم والإعلام في غالب العالم الإسلامي عن أداء مهمتهما، فقد أصبحت مناهج التعليم في الفائب لا تولي جانب الدين اهتمامًا كبيرًا، أو لا تهتم به أصلاً، وأصبحت وسائل الإعلام المرفية والمسموعة والمقروءة في الغالب أداة تدمير وانحراف. أو تعنى بأشياء مادية وترفيهية، ولا تهتم بما يُقومُ الأخلاق، ويزرع العقيدة الصحيحة، ويقاوم التيارات المنحرفة؛ حتى ينشأ جيلُ أعزلُ أمام جيوش الإلحاد لا يدان له بمقاومتها.

وسبل التُوفِّي في هذا الالحراف تتلخص فيما يلي:

١- الرجوع إلى كتاب الله عزَّ وجلَّ، وإلى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم لتلقَّي الاعتقاد الصحيح منهما، كما كان السلف الصالح يستمدون عقيدتهم منهما، ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، مع الاطلاع على عقائد الفرق المتحرفة، ومعرفة شُبههم للرد عليها والتحذير منها؛ لأن من لا يعرف الشر يوشك أن يقع فيه.

٢- العناية بتدريس العقيدة الصحيحة- عقيدة السلف الصالح- في مختلف الراحل الدراسية، وإعطاؤها الحصص الكافية من المنهج، والاهتمام البالغ في تدفيق الامتحانات في هذه المادة.

٣- أن تُقرر دراسةُ الكُتب السَّلفية الصافية، ويبتعد عن كتب الفرق المنحرفة، كالصوفية والمبتدعة، والجهمية والمعتزلة، والأشاعرة والماتوريدية، وغيرهم إلا من باب معرفتها لرد ما فيها من الباطل والتحذير منها.

 ٤- قيام دعاة مصلحين يجددون ثلناس عقيدة السلف، ويردون ضلالات المتحرفين عنها.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين. عد كندس



(2)

(0)

(1)

(0)

(U)

(3))

(W

(0/

(0)

(in

(Cly

0

W

4

(Chy

(1)

(10)

(

(b)

W

(0)

(1)

Ly

(13)

0

(0)

(DI

(70)

(0)

(0)

24

(by

(0)

(30)





المرزاق السيد عيد

الحمد لله خالق كل شيء وهو على كل شيء قديس، والمسلاة والسلام على البشير النذير سيدنا محمد وعلى أله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فنحن اليبوم مع حيدث من أحداث السيرة النبوية العطرة سجله القرآن الكريم، ومعالجة القرآن الأحداث السيرة توثيق وتوجيه، وتربيبة وهدايبة، وإرشاد وتذكرة مستمرة، كلما تلونا القرآن وتعلمنا حقائق تاريخية موثقة نستخلص منها حقائق إيمانية وفوائد أخلاقية سلوكية نحن بإ أمس الحاجة إليها، والحديث الذي نحن بصدد الحديث عنه اليوم من القرآن أولاً،

اَلْمَاْيَا ُ وَاللَّهُ عَزِيزُ حَكِيدٌ ، (التوبة ٤٠١٤). ثانيا، توثيق الحديث من السنة النبوية الصحيحة،

أ- جاء في الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه أنس رضي الله عنه أن أبا بكر رضي الله عنه حدثه قال الفاحت إلى أقدام المشركين على رؤوسنا ونحن في الغمار، فقلت يا رسول الله، لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه. فقال يا أبا بكر، ما ظنك باثنين الله ثالثهما ، ؟ متفق عاد ه

ب- وين رواية البخاري: قال أبو بكر رضي الله عنه: ،قلت: يا رسول الله وأنا يز الفار: ثو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا، فقال: ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما ؟،. (البخاري: ٣١٥٣).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: و.. شِمُ لاحق رَسُول الله - صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم - وَأَبُو بكر بِغَارِيِّ جبل ثَوْن فَكَمَنَا هِيهَ فَلاث بَيَال، يبيئ عَنْدهما عبد الله بن أبي بكروهُو غُلام شاب ثقف لقن هيدلج من عندهما بسحر، فيضبح مع قريش بمكه كبائت. هلا يسمع أمرا يكتادان به إلا وعاه حَتَّى ياتيهما بخبر ذلك حين يختلص الظلام، (جزء من حديث طويل رواه البخاري تحت عنوان؛ هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة).

ونبدا مستعينين بالله أولاً، مُدارسة النص

أولاً، وإلَّا تَصُولُهُ نَشَدُ تَمَكُنُ أَنَّتُهُ اللَّهُ (التوبية:٤٠)،

تأمل لهجة العتاب الشديدة التي وصلت إلى حد التهديد بالاستبدال، طالله سبحانه

على كل شيء قدير، فهو سبحانه قادر إذا شاء أن يستبدل أهل السماوات والأرض بغيرهم لفعل، وما ذلك على الله بعزين ثم تأتي الآية اللاحقة وتحثهم على الخروج إلى الجهاد والمبادرة في ذلك بالمال والنفس وفي جميع الأحوال، فيقول سبحانه: «أمرُوا خِفَاقً وَتِنَالًا وَحَهِدُوا

مَكِنْهِ ﴾ (التوبة:١١).

هكذا يرشد الله المؤمنين على خير الدنيا والأخرة بالجهاد في سبيله، ونحن نلاحظ في هذا السياق البيان الواضع لجميع المؤمنين أن الله تعالى هو المتكفل بنصرة رسوله ونصرة دينه، فهو الذي نصر رسوله في أصعب المواقف حين أخرجه الذين كضروا من مكة بعد أن تأمروا على قتله ووقفوا أمام داره ينتظرون خروجه ليضربوه ضربة رجل واحد، فيتفرق دمه بين القبائل، هكذا سؤل لهم شيطانهم.

لكن الله تعالى أخرج النبي من بين أيدهم وأعمى أعينهم عنه بعد أن عميت قلوبهم عن الحق الذي جاء به، ثم نصره مرة أخرى عندما وقض الشركون أمام باب الفار الذي كان فيه هو وصاحبه فصرههم عن رؤيتهما، وبهذا الوضوح يذكر الله المزمنين أن الله مح رسوله ناصره ومؤيده بكم أو بغيركم؛ لأن الله له جنود السماوات والأرضى ينصر من يشاء من عباده وقتما يشاء وكيفما شاء، وما دعوته لكم للجهاد إلا لغيركم أنتم وتحقيق عزكم في الدنيا والأخرة، فإن أبيتهم أتى بقوم غيركم ثم الدنيا والأخرة، فإن أبيتهم أتى بقوم غيركم ثم

بَعَاهُون لَوْمَةً لَا يَهِمْ وَالِفَ فَضَلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَأَةُ وَأَفَّهُ وَسِعُ علِيدً ؟ (الكائدة:٥٤،٥).

إذ يَعُولُ لِمُعَجِهِ. لا غُـرَنْ إِنَ اللهَ مَمْنَا ؟ (التوبة،٤٠).

نظر أبو بكر رضي الله عنه طوجد المشركين أمامه، فقال، يا رسول الله، لو نظر أحدهم تحت قدميه لرانا، هكان رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما؟ ولا تحرن إن الله معنا، في الآيية الكريمة منقبة لأبي بكر لا تدانيها منقبة أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هكلهم كانت لهم صحبة النبي، لكن لم تكن صحبة النبي في الغار إلا لأبي بكر.

اثنين مذَّ خررة للصديق دون غيره، فهو الثاني في الإسلام، وية بدّل النفس، وية الزهد والصحبة وفي الخلافة». اهـ.

قال القرطبي رحمه الله: دولهذا قال بعض العلماء في قوله: دشائي اثنين ، ما يدل على أن الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله عنه؛ لأن الخليفة لا يكون أبدًا إلا ثانيًا ، اهـ.

قلتُ: ولذلك استدل عمر رضي الله عنه يوم السقيضة بهذه المنقبة على أحقية أبي بكر بالخلافة، أو كانت مما استدل به بجانب مناقب أخرى لأبي بكر، والله أعلم.

بية قوله تعالى: «إن الله معنها، قال ابن العربي المائكي الأند لسي رحمه الله نقلاً عن بعض أهل العلم؛ قال موسى عليه السلام؛ «أن كُلّا إن مي زن مَبْنِينِ ، (الشعراء: ٢١)، وقال محمد صلى الله عليه وسلم؛ «لا تَعْرَنُ إن كَ الله منت ، الله عليه وسلم؛ «لا تَعْرَنُ إن كَ الله منت ، فق أبو قومه من بعده وعبدوا العجل من دون الله، ولما قال لأبي بكر؛ «لا تحرّن إن الله معنه، بقي أبو بكر، «لا تحرّن إن الله معنه، بقي أبو بكر، «لا تحرّن إن الله معنه، بالأمر ولم يتطرق إليه إخلال، ولم

لأنا ذكر ابن العربي في كتابه المفيد، والعواصم من القواصم، موت النبي صلى الله عليه وسلم، ثم ذكر (عاصمة)، وهي خلافة أبي بكر رضي الله عنه بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ حيث عصبم الله سبحانه الأمة من الخلافة أبي بكر، وهذا لا مرية فيه، فيكفي موقف أبي بكر بتوفيق الله يوم موت النبي صلى الله عليه وسلم وثباته يوم اضطرب النبي صلى الله عليه وسلم وثباته يوم اضطرب بكلماته الصادقة الواثقة وعظمة استشهاده بكلماته الله في موضعها الصحيحة، وموقضه في بايات الله في موضعها الصحيحة، وموقضه في حرب المرتدين وغير ذلك.

ولا ينكر فضل أبي بكر إلا أهل الزيغ والضلال من الروافض والشيعة، ومنهم من وصل به الفلو والشطط إلى إنكار أن تكون (شاني اثنين) تعود على أبي بكر رضي الله عنه، وهذا كمن أنكر الشمس في رابعة النهار؛ لأنه ينكر ما أجمعت عليه الأمة حتى من الروافض ممن لم يستطع إنكار ذلك لكنه أراد أن يطعن في إيمان أبي بكر من خلال قوله؛ ، لا تحزن ،.

وقالوا، حرزن أبي بكر دليل على ضعف إيمانه،

وهـذا مما لا شك جهـل باللغة والتاريخ وبالحقيقة بل جهل بالقسران ذاته، هـإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحزن لإعراض المشركين في دعوته، فنهاه الله عن ذلك وأمره بالصبر في قوله تعالى: درَأَسَرُ وَمَا صَمُرُكُ إِلَّا بِاللهِ ولَا يَحْزَنُ عَلَيْهِمْ وَلَا نَكُ فِي ضَيْن مَا مَنْ وَكُولُونُ اللهِ فَي فَيْنِ مَا مَنْ الرسول من القرآن فهل يقول مسلم على وجه الأرض أن الرسول في إيمانه ضعف بسبب حزنه على إعراض المشركين عن دعوته، أم يقول إن هذا من الحرن المدوح في مصلحة الدعوة وحمل هم الإسلام؟!

كذلك كان حزن أبي بكر ليسى على دنيا تفوته بل كان خوفًا وحرصًا على دين الله التمثل في الرسول صلى الله عليه وسلم، لكن ماذا نقول الأهل الحقد والشنآن، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

رَكَلِمَةُ أَنَّهِ فِي النَّايَأُ وَأَنَّهُ عَزِيزٌ عَكِمُ، (التوبة:٤٠١)، هذا بيان للناس ولينذروا به وليعلموا أن كلمة الكفر والشرك يتبعها من مكر وتدبير وتخطييط وفعل دائمًا في بوار وكذلك يجعلها الله، أمنا كلمنة التوحيب ومنا يتبعهنا منن عمنل وصدق وإخلاص ومتابعة، فهي العليا دائمًا لأنها دين الله وأمر الله وشرعه، والله سبحانيه غالب لا يُقهر وعزيـز لا يهزم وحكيم في أقوالـه وأحكامه وأفعاله، وقلد وعبد الله رسولته والمؤمنين معيه بالنصير والتمكين، وقب حقيق لهيم ما وعبد، فبعب سنوات معدودات على أصابع البدية أقل من عشر سنين من خروج النبي من مكة، مطارد هو وأصحابه أعاده الله إلى مكة فاتحا منتصـرًا في جيش قوامه عشرة آلاف مقاتل، ثم المام التالي لذلك دكت سنابل خيل المسلميين أبواب الروم في تبوك، ومن قبل نصره الله على اليهود في قريظة.

> ثانيا: بعض الدروس السنفادة: ١- صحة التوكل مع صدق اليقين:

لم يسترك النبي صلى الله عليه وسلم خصلة من خصال الخير يستطيعها إلا فعلها مع يقينه أن الله معه معية خاصة وليست معية عامة. فإن الله معنا جميعًا بعلمه وإحاطته، لكن الرسول صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر: «إن الله معنا ، بالمعنى الخاص أي: ناصرنا وكافينا، ومع ذلك أخذ بالأسباب التي يستطيعها، فكافأه الله بحفظه بما لا يستطيعه.

ومن هنا نعلم أن التوكل الصحيح لا يتنافى مع الأخذ بالأسباب المكنة، لكن الإشكال هو في الاعتماد على الأسباب من دون الله، ولهذا قال العلماء: الالتفات إلى الأسباب من دون الله قدح في التوحيد، والإعراض عن الأسباب قدح في الشرع، والصواب هو الأخذ بالأسباب والتوكل على رب الأسباب، كما فعل النبي المختار صلى الله عليه وسلم.

3-إذا كان الله قد عاتب المجتمع المسلم بكامله في المدينة وفيهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وغيرهم بسبب تباطؤ البعض، وقال لهما الثاقلتم إلى الأرض (التوبة ٢٨٠)؟ فماذا يقول القران للمسلمين اليوم؟ وإذا كان قال لهما دأرضيتم بالحياة الدنيا ، فماذا يقول للمتقاعسين عن نصرة دين الله اليوم؟

نعم لقد صدق رسول الله في وصف الأمة اليوم: «ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهانة منكم، وليقذفن في قلوبكم الوهن، قال قائل، يا رسول الله، ما الوهن؟ قال، «حب الدنيا وكراهية الموت، أخرجه أبو داود وصححه العلامة الألباني.

٣- منزلة علي رضي الله عنه وشجاعته وفدائيته
 وشجاعة عبد الله بن أبي بكر وأسماء بنت أبي بكر
 وعامر بن فهيرة، ومشاركة آل أبي بكرية الهجرة
 وفضلهم.

٤- على المسلمين أن يتعلموا من سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينفعهم في نصرة دينهم في كل وقت وليس مناسبات معينة وينتهي الأمر، بل يكون الرسول صلى الله عليه وسلم قدوة في الاعتصام بالله دون سواه.

وعلى المسلمين بدل ما يستطيعون من أسباب في نصرة دين الله، عندها يمنحهم الله ما لا يستطيعون، فمن أهل ما لا يستطيعون، فمن يصدق الله يصدق الله عائلهم الجعلنا من أهل الصدق واليقين، وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

نص العديث،

عن ابن عباس رضي الله عنهما- قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من سمع سمع الله به. ومن يراني يراني الله به". اخرجه البخاري (٦٤٩٩)، ومسلم (٢٩٨٧) من طريقين عن سلمة بن كهيل، والسأن الكبرى للنسائي قوله؛ (والذين هم يراءون) سأن ابن ماجه برقم (٤٢٠٧).

شرح العديث:

قوله- صلى الله عليه وسلم-؛ من سمَع سمع الله به"؛ "سمع" بتشديد الميم، ومعناه؛ أطَّهِرَ عملهُ للنَّاسِ رِيَاءُ." سمُّعَ الله به" أي: فضحه يوم القيامة. والسمعة تكون في القول كما في (كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي (٦٠٧/٣). وقال ابن حجر؛ وقال ابن عبد السلام؛ السمعة أن يخفى عمله ثم يحدث به الناس... وقال الخطابي: المعنى مَنْ عمل عملاً على غير إخلاص, يريد أن يراه الناس ويسمعوه جوزي على ذلك بأن يُشَهِّر الله به ويفضحه ويظهر ما كان يبطنه. وقيل، من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فإنَّ اللَّه يجعله حديثًا عند الناس الذين أراد نيل النزلة عندهم ولا ثواب له في الأخرة.

وقيل: المراد: من قصد بعمله أن يسمعه الناس ويروه ليُعظموه وتعلو منزلته عندهم، حصل له ما قصد، وكان ذلك جزاؤه على عمله، ولا يُثاب عليه في الأخرة.

وقيل: المُعنَى: منَّ سمع بعيوب الناس وأذاعها أطهر الله عيوبه وسمُّعه المكروه، وقيل معنى سمِّع الله به شهره أو ملأ أسمام الناس بسوء الثناء عليه في الدنيا أو في القيامة بما ينطوي عليه من خبث السريرة. فتح الباري(٢٤٤/١١). (راجع: شرح النووي على صحيح مسلم (١١٦/١٨).

وفي تعليقه على الحديث ضمن شرحه لرياض الصالحين يقول الشيخ ابن عثيمين شرح رياض الصالحين (٣٥١/٦): "يعني من قَالَ قُولاً يتعبد به الله ورفع صوته بذلك حتى يسمعه الناس ويقولون فلان كثير الذكر كثير القراءة، وما أشبه ذلك فإن هذا قد سمع عباد الله يرائي بذلك نسأل الله العافية.

سمع الله به: أي فضحه وكشف امرد وبين عيبه للناس وتبين لهم أنَّه مُراء، والحديث لم يقيد هل هو في الدنيا أو في الأخرة فيمكن أن يسمع الله به في الدنيا فيكشف عيبه عند الناس ويمكن أن يكون ذلك في الأخرة وهو أشد والعياذ بالله وأخزى كما قال الله تعالى: (وَلَهَذَابُ الْأَخِرَةِ أَخْرَى وَكُمْ لَا يُعَمُّرُونَ) (فصلت:

وكذلك من راءي راءي الله به، يعني من عمل عملا ليراه الناس ويمدحوه عليه فإن الله تعالى يراثى به ويبين عيبه للنَّاس ويفضحه، والعياذ باللَّه، حتى يتبين أنه يرائي، وفيُّ هذا الحديث التحذير الشديد من الرياء، وأن المراني مهما كان ومهما اختفى لابد أن يتبين والعياذ بالله لأن الله



تعالى تكفل بهذا.

وقوله-صلى الله عليه وسلم-: "وَمَنْ يُرائِي يُرَائِي الله به"،

الربياء في اللغة مأخوذ من ماذة رأى التي تدل-كما يقول ابن فارس في مقاييس اللغة (٢٧٢/٢)- ٤٧٣)-على نظر وإيصار بعين أو بصيرة،...، وهو أن يفعل شيئا ليراه الناس.

وفيٌّ الأصطلاح؛ إرادة العامل بعبادته غير وجه الله تعالى، كأن يقصد اطلاع الناس على عبادته وكماله، فيحصل له منهم نحو مال أو جاه أو ثناء. (كما يا الزواجر عن اقتراف الكبائر:١/١٤)، وينظر، فتح الباري(۲۱/۱۱).

وعليه فإن العنى العام للحديث: من أظهر عمله للناس سماعًا أو رؤية رغبة في مدحهم عاقبه الله بنقيض قصده وفضحه من جنس ما عمل سماعًا أو رؤية.

مما يستفاد من العديث: أولاً: منافاة الرياء لكمال التوحيد:

لا شك أنه مناف لكمال التوحيد لذا فإن أضر شيء على العبد، أن يعمل عملاً، أو يقول قولاً، لا يريد به وجه الله، وكما أفاد بعض الصالحين يصف ذلك: ،قول جميل ظاهره، قبيح باطنه، يسرُ غير ما يعلن، ويظهر خلاف ما يبطن، يسبح ويهلل، ويقرأ القرآن. يخطب ويعلم ويقوم الليل والناس نيام، وقلبه ﴿ الحقيقة مقفول، وبغير الله مشغول، فحسبه من الخير ثناء الناس عليه، واستمالة قلوبهم إليه، إذا قرأ جؤد، وإذا وعظ بكي، وإذا خطب أو درس لم يلحن، وجاء بالعجب العجاب، فكان بذلك كالخادع المكار المزور الغرار، يقول بفيه ما ليس في قلبه. ويراني الناس بما يعمله لريه".

ويهذا الحديث وأمثاله يحذرنا النبي-صلى الله عليه وسلم- من الرياء والسمعة وأن يعمل المسلم عملا يبتغي به الشهرة وثناء الناس عليه وربما إذا خلا بنفسه ارتكب العظائم، واقترف الحِرائم وحاله كما قال الله: ، وَإِذَا قَامُواْ إِلَّ ٱلصَّابُوْةِ قَامُوا كُسُالَى مُرْآةُونَ النَّاسَ وَلَا يَذَكُّرُونَ اللَّهِ إِلَّا فَسَلَا، .187-18Yaplmitt

أو كما قال تعالى، و وَالَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمُولَهُمْ رِدَّآة 生出的 流光 医不足 ٱلمَّيْعَلانُ لَدُ قَرِينَا فَسَأَةً قَرِينًا والنساء ٣٨٠.

والأيات في مثل هذا لا بحصبها المقال وكذلك

الأحاديث بخلاف حديث ابن عباس الذي بين أيدينا، وكذلك حديث أبي موسى الأشعري-رضي الله عنه- "أن رجلاً أعرابياً أتى النبي-صلى الله عليه وسلم- فقال: يا رسول الله، الرجل يقاتل للمغنم، والرجل يقاتل ليذكر، والرجل يقاتل ليري مكانه، فمن في سبيل الله؟ فقال رسول الله-صلى الله عليه وسلم-: " من قاتل لتكون كلمة الله أعلى فهو في سبيل الله" متفق عليه.

ثانياء أن الرياء شهوة خضية،

ومن شديد خطره أنه شهوة خفية يتسلل إلى النفس من حيث لا يشعر صاحبه كما أفاد يعض السلف: ،ولأن الرياء شهوة خفية فقد يعجز عن الوقوف على غوائله العلماء فضلا عن عامة العباد والأتقياء، وإنما يبتلي به العلماء والعباد والمشمرون عن ساق الجد لسلوك سبيل الأخرة فإنهم مهما قهروا أنفسهم وجاهدوها، وقطموها عن الشهوات، وصانوها عن الشبهات وحملوها بالقهر على أصناف العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع في العاصى الظاهرة الواقعة على الجوارح، فطلبت الاستراحة إلى التظاهر بالخير واظهار العمل والعلم فوجدت مخلصا من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلق ونظرهم إليه بعين الوقار والتعظيم، فسارعت إلى إظهار الطاعة. وتوصلت إلى اطلاع الخلق. ولم تقنع باطلاع الخالق وفرحت بحمد الناس ولم تقنع بحمد الله وحده، وعلمت أنهم إذا عرفها تركه الشهوات وتوقيه الشبهات وتحمله مشاق العبادات أطلقوا ألسنتهم بالمدح والثناء، وبالغوا في التقريظ والإطراء ونظروا إليه بعين التوقير والاحترام، وتبركوا بمشاهدته ولقائه ورغبوا في بركة دعائه وحرصوا على اتباء رأيه، وفاتحوه بالخدمة والسلام وأكرموه في المحافل غاية الإكرام وسامحوه في البيع والماملات وقدموه في المجالس، وآثروه بالمطاعم والملابس وتصاغروا له متواضعين، وانقادوا له في أغراضه موقرين وهو يرى أنه مخلص في طاعة الله ومجتنب للحارم الله والنفس قد أبطنت هذه الشهوة تزيينا للعماد وتصنعا للخلق وفرحا بما نالت من النزلة والوقار وأحبطت بذلك ثواب الطاعات وأجور الأعمال وقد أثبتت اسمه في جريدة المنافقين وهو يظن أنه عند الله من المقربين، وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها إلا الصديقون ومهواة لا يرقى منها الا

المقريون، وللذلك قيل؛ أخر ما يخرج من رؤوس الصديقين حب الرياسة.

ذالثاء حكم الرياء

والرياء شرك أصغر وذكره الذهبي ضمن الكنائر، وذكر أدلة ذلك من الكتاب والسنة وأثار السلف الصالح، وعده ابن حجر الهيتمي الكبيرة الثانية بعد الشرك بالله، وقال: شهد بتحريمه الكتاب والسنة وانعقد عليه إجماع الأمة، ومن ثم كان الرياء من كبائر الكبائر المهلكة ولذلك سماه الرسول-صلى الله عليه وسلم-:" الشرك الأصفر" كما في صحيح الجامع (١٥٥٥)، وينظره الزواجر (٤٤/٢)، الكبائر (ص١٥٤).

رابعاء أقبح الرياء

هذا وإن كان الرياء يقع أحيانا بأعمال ليست من جملة الطاعات كالرياء بخفض الصوت وإغارة العينين وذبول الشفتين ليُستدل بذلك عَلَى أَنَّهُ مُوَاظِبٌ عَلَى الصَّوْمِ وَأَنْ وَقَارِ الشَّرَعِ هُو الذي خفض من صوته أو ضعف الجوء هو الذي ضعف من قوته أو بإظهار النُّحُول وَالصَّفَار ليُوهِمَ بِذُلِكَ شَدَّة الآجِتهَاد وَعظم الحِرْنِ على أمر الدين وغلبة خوف الأخرة ومنه الرياء بالهيئة والزي.

فإن أقبح أنواء الرياء ما تعلق بأصل الإيمان وهو شأن المنافقين، يلى ذلك المراءاة بأصول العبادات الواجبة. كأن يعتاد تركها في الخلوة، ويفعلها في الملاِّ خوف المذمة، وهذا يؤدي إلى أعلى أنواع المقت، يلى ذلك المراءاة بالنوافل التي يفعلها المراثى باعتياد أمام الناس ويرغب عنها في الخلوة، ويلى ذلك في القبح المراءاة بأوصاف العبادات كتحسنها وإظهار الخشوع فيها في الملأ والاقتصار في الخلوة على أدنى درجاته. راجع: الزواجر لابن حجر (٢/١٤-٤٦).

معالجة الرياء:

لا يستطيع أحد أن يقمع الرياء إلا بمجاهدة شديدة ومكابدة لقوة الشهوات، ويكون ذلك بتذكره تعرض المرائى للمقت عند الله يوم القيامة وخيبته- في أحوج أوقاته-إلى أعماله، وعندئذ تثور عنده كراهة للرياء تقابل تلك الشهوة: إذ يتفكر في تعرضه لقت الله وعقابه الأليم. الشهوة تدعوه إلى القبول والكراهة تدعوه إلى الإباء والنفس تطاوع -لا محالة-

أقواهما، ويتضح من ذلك أنه لا بدية رد الرياء الذي خطر أثناء العبادة من العرفة والكراهة والاباء.

ومن الناحية العملية فإن دفع الرياء يستلزم من المرء أن يعود نفسه إخفاء العبادات. وإغلاق الأبواب دونها، كما تغلق الأبواب دون الفواحش، حتى يقنع قلبه بعلم الله ولا تنازعه نفسه بطلب علم غيره الله به، وهذا وإن كان يشق في البداية إلا أنه يهون بالصبر عليه وبتواصل ألطاف الله -عز وجل- وما يمد به عباده من التأييد والتشديد. (ينظر الزواجر لابن حجر(۲۷/۱)، و الفوائد لابن القيم (۲۲۱)، نضرة النعيم (١٠/٥٦٧).

ومن معالجته الاطلاع على أقوال السلف في ذلك:

قال الفضيل بن عياض، أدركنا أناسًا يراءون بما يعملون فصاروا الأن يراءون بما لا يعملون. - أعربنا في القول.. وأخللنا في العمل.. حتى أصبح إخلاصنا يحتاج إلى إخلاص..

- قال أبو عثمان الغربي، الإخلاص.. نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الخالق.

- قيل في تعريف الإخلاص؛ أن تكون حركة العبد في سرّه وعلانيته لله تعالى، لا بمازجه شيء، لا نفس ولا هوي ولا دنيا.

- متى صحّ منك الود فالكل هين... وكل الذي فوق التراب تراب

- قيل لأحد السلف؛ ما بال كلام السلف أنفع من كلامنا؟

قال: لأنهم تكلموا لعز الإسلام، ونجاة النفوس. ورضا الرحمن، ونحن نتكلم لعز النقوس، وطلب الدنيا، ورضا الخلق.

- قالت رقية العابدة، تفقهوا في مذاهب الاخلاص.

- كان أيوب السختياني يقوم الليل كله فيخفى ذلك، فإذا كان الصبح رفع صوته كأنه قام تلك الساعة.

- كان ابن أبي ليلي إذا دخل أحد وهو يصلي اضطجع على فراشه.

- عن محمد بن إسحاق؛ كان ناس من أهل اللدينة يعيشون لا يدرون من أين كان معاشهم، فلما مات على بن الحسين فقدوا ما كانوا يؤتون به في الليل.

- وعن ابن عائشة قال: سبعت أهل المدينة يقولون؛ ما فقدنا صدقة السرحتي مات على بن الحسين.
- قالت سرية الربيع بن خثيم؛ كانت أعمال الربيع سرًا، إن كان ليجيء الرجل وقد نشر المصحف.. فيغطيه بثوبه.
- قال سفيان الثوري؛ البكاء عشرة أجزاء، تسعة لغير اللَّه وواحد لله فإذا جاء الذي لله في السنة مرة فهو كثير.

- من شدة اخلاصهم رحمهم الله تعالى -

- كان أحد السلف إذا وعظ وتأثر.. خاف من الرياء تعالى لا شريك له. فيمسح وجهه ويقول: ما أشد الزكام!!.
 - قال ابن الجوزي، كان ابن سيرين يتحدث بالنهار ويضحك، فإذا جاء الليل فكأنما قتل أهل القرية. نهاري نهار الناس حتى إذا بدا

الليل هزتني إليك الضاجع

- قال الحسن البصري، إن كان الرجل ليجلس بالجلس فتجيئه عبرته فيردَها، فإذا خشي أن تسبقه قام.
- عن عاصم قال: كان أبو وائل إذا صلى في بيته ينشج نشيجا .. ولو جُعلت له الدنبا على أن بفعله وأحد براه ما قعله.
- يقول محمد بن واسع، لقد أدركت رجالا كان الرجل يكون رأسه مع رأس امرأته ي وسادة واحدة قد بل ما تحت خده من دموعه لا تشمر به امرأته.. ولقد أدركت رجالا يقوم أحدهم في الصف فتسيل دموعه على خده ولا يشعر به الذي إلى جنسه.
- وقال أيضًا: إن كان الرجل ليبكى عشرين سنة وامرأته لا تعلم.
- قال الشافعي: وددت أن الخلق تعلموا هذا-يقصد علمه- على أن لا ينسب إلى حرف منه.
- قال إبراهيم بن أدهم؛ ما صدق الله أحد أحب الشهرة.
- قال عبد الله بن داود: كانوا يستحبّون أن يكون للرجل خبيئة من عمل صالح. لا تعلم به زوجته ولا غيرها.
- كان إبراهيم النخعي، لا يجلس إلى السارية في المسجد.. توقيا للشهرة.
- اشتهر إبراهيم بن أدهم ببلك فقيل، هو في البستان الفلاني فدخل الناس يطوفون ويقولون؛ أين إبراهيم بن أدهم.. فجعل يطوف

- معهم ويقول؛ أين إيراهيم بن أدهم؟!.
- كان ابن محيريز يقول: اللهم إني أسألك ذكرا
- دخل ابن محيريز حانوتا وهو يريد أن يشتري ثوبا.. فقال رجل لصاحب الحانوت: هذا ابن محيريز فأحسن بيعه.. فغضب ابن محيريز وخرج وقال إنما نشتري بأموالنا لسنا نشتري بدينتاء
- وقال الصّحاك؛ لا يقولنُ أَحِدُكُمُ هِذَا لُوجُهُ اللَّهُ والوجهك ولا يقوان هذا لله وللرَّحم فإن الله
- وضرب عمر رجلا بالدرة ثم قال له اقتص منى فقال لا بل أدعها لله ولك. فقال له عمر: ما صنعت شيئا إما أن تدعها لي فأعرف ذلك أو تَدعها لله وحده. فقال: ودعتها لله وحده. فقال: فنعم اذن.
- وقال الحسن؛ لقد صحبت أقواما إن كان أحدهم لتعرض له الحكمة لو نطق بها لنفعته ونفعت أصحابه وما يمنعه منها إلا مخافة الشهرة وإن كان أحدهم ليمر فيري الأذي في الطريق، فما بمنعه أن ينحيه إلا مخافة الشهرة.
- ويقال: إن المرائي ينادي يوم القيامة بأربعة أسماء: يا مرائي! يا غادر! يا خاسر! يا فاجر! اذهب فخذ أجرك ممن عملت له فلا أجر لك عندنا.
- وقال الحسن رضى الله عنه المرائي يريد أن يغلب قدر الله تعالى وهو رجل سوء يريد أن يقول الناس هو رجل صالح وكيف يقولون وقد حل من ريه محل الأردياء فلا بد لقلوب المؤمنين أن
- وقال قتادة؛ إذا راءى العبد يقول الله تعالى: انظروا إلى عبدي يستهزي بي.
- وقال مالك بن دينار الفراء؛ ثلاثة قراء الرحمن. وقراء الدنيا. وقراء الملوك، وأن محمد بن واسع من قراء الرحمن.
- وقال محمد بن المبارك الصورى؛ أظهر السمت بالليل فإنه أشرف من سمتك بالنهار لأن السمت بالنهار للمخلوقين وسمت الليل لرب العالمن. (ينظر: نزهة الفضلاء(٣٥٧/١)، ملتقى أهل الحديث- ٥ (٧١/٢١)، نضرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم (١٠/٥٦٥).

والحمد لله رب العالمن.

المدر البحارفي تحقيق صعيف الأحاديث القصار

العلقة (٥١)

٢٦٢- من صام آخر يوم من ذي الحجة وأول يوم من المحرم فقد ختم السنة الماضية، وافتتخ السنة المستقبلة بصوم. جعل الله له كفارة خمسين سنة ».

الهديث لا يصح: أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٩٨/٢) من حديث أحمد بن عبد الله الهروي عن وهب بن وهب عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مرفوعًا، ثم قال: «الهروي هو الهروي عن وهب كذبان» اهد وأورد هذا الحديث السيوطي في «اللآلي» (١٠٨/٢)، وأقر ما قاله ابن الجويباري ووهب كذبان» الدوزي، وقال المحافظ الذهبي في «الميزان» (٢٠١/١٠٦)؛ «الجويباري ممن يضرب المثلُ بكذبه». ويقال الجوباري، وقال النسائي والدارقطني؛ كذاب، وقال ابن عدي: كان يضع الحديث، وقال ابن حدي، كان يضع الحديث، وقال ابن حبان: «دجال من الدجاجلة».

أما وهب فقال الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٤٣٤/٣٥٣/٤)؛ وهب بن وهب بن كثير بن عبد الله بن زمعة بن الأسود أبو البحتري القرشي المدني القاضي لكنه متهم في الحديث، قال يحيى بن معين؛ كان يكذب عدو الله، وقال عثمان بن أبي شيبة: أرى يبعث يوم القيامة دجالاً، توفي سنة مائتين. وقال أحمد: كان يضع الحديث وضعًا فيما يروي، وقال البخاري؛ سكتوا عنه وخرَج هذه الأقوال ابن عدي في «الكامل» (٦٣/٧) (١٩٩٠/١) وأقرها ثم ختم ترجمته فقال؛ «هو ممّن يضع الحديث».

٢٦٤- «مَن حفظ عن أُمتي أربعينَ حديثًا بما ينفعُها اللهُ به بعثهُ يومَ القيامة فقيهًا عالمًا». الحديث لا يصح: أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٦٦/٧) من حديث أبي البحتري عن ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة مرفوعًا وعلته أبو البحتري كان يكذب ويضع الحديث كما بينا آنفًا.

٧١٥- ‹مَن امْتَشَطَ قَائِمًا رَكِيَهُ الدِّينُ»

الحديث لا يصح: أخرجه الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل، (١٧/١٧٨/١) من حديث عائشة مرفوعًا وآفته الهروي الجويباري وأبو البحتري وهما كذَّابان كما بيِّنا آنفًا.

٢٦٦- وأفضل الأعمال ما أكرهت عليه النَّفوس ١٠

الحديث لا يصح، أورده الغزالي في «الإحياء» (٦١/٤)، وكرره (٢٨٠/٤) بصيغة الجزم عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقال الحافظ العراقي في ، تخريج الإحياء»، «لا أصل له مرفوعًا». اهـ. ٢٦٧- ر من صام سبعة أيام من أول المحرم بني الله له قبةً في الهواء ميلاً في ميل لها أربعة أبواب،

الحديث لا يصح: أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات، (١٩٩/٢) من حديث موسى الطويل عن أنس بن مالك مرفوعًا وقال: وهذا حديث موضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم نقل عن ابن حبان قوله: وموسى الطويل يروي عن أنس أشياء موضوعة لا يحل كتبها إلا على التعجب، قَلْتُ: قَالَ ابن حبان عِنْ الْجروحين، (٣٤٣/٢)، وموسى الطويل شيخ كان يزعم أنه سمع أنس بن مالك روى عن أنس أشياء موضوعة كان يضعها أو وضعت له فحدث بها لا تحل كتابة حديثه إلا على جهة التعجب، اهـ.

٢٦٨- ومن أفطر على تمر زيد في صلاته أربعمائة صلاة.

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الحافظ ابن عدى في «الكامل، (٢٥١/٦) (١٨٣٥/٢١٤) من حديث موسى الطويل عن أنس مرفوعًا. وأورده الإمام الحافظ ابن حبان ﴿ «الْجِروحينِ» (٣٤٣/٢) وقال: دروي موسى الطويل عن أنس نسخة موضوعة مثل هذا الجديث أكره ذكرها لشهرتها عند من هذا الشأن سناعته». اهـ.

٢٦٩- رما من عبد يبكي يومُ قتل الحسين، يعني، يومُ عاشوراء، إلا كانَ يوم القيامة مع أولى العزم من الرسلي،

الحديث لا يصح، أورده الإمام الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ، (ص ٤٤). قال في الذيل: موضوع، ثم قال الشوكاني: وكذا ما روى، أنَّ البكاء يوم عاشوراء نورٌ تامٌ يومُ القيامة. هو موضوع، وضعته الرافضة. أهـ.

قَلتُ المُوضوع هو الكذب المختلق المصنوع النسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم. وهو شر الضعيف وأقبحه وتحرم روايته مع العلم يوضعه للأأي معنى كان سواء الأحكام والقصص والترغيب وغيرها إلا مقرونا ببيان وضعه. قاله السيوطى في التدريب، (٢٧٤/١).

- ٢٧٠ - واللهم إنَّكَ أَخْرِجِتْنِي مِنْ أَحِبُ البِلادِ إِلَى فاسكنِّي أَحِبُ البِلادِ البِكَ. فأسكنهُ الله المدينية ،.

الحديث لا يصح، أخرجه الحاكم ﴿ «المستدرك، (٣/٣) من حديث سعد بن سعيد المقبري عن أخيه عن أبي هريرة مرفوعًا وقال: درواته مدنيون من بيت أبي سعيد القبري،. اهـ.

فتعقبه الإمام الذهبي في ، التلخيص، فقال: ، لكنه موضوع فقد ثبت أن أحب البلاد إلى الله مكة وسعد ليس بثقة ،. اهـ وقال الذهبي في والميزان ، (٢١١٠/١٢٠/١) ، بعد قول ابن عدى: سعد عامة ما يرويه لا يتابع عليه. قال: ﴿ لأن الكل عند أخيه عبد الله؛ وعبد الله ساقط بمرة،. اهـ.



التنكر والله الشمير ومرادي

إن الجمد لله نحمده وتستعينه ويستغفره وتعود بالله من شُرور انفسنا ومن علمات العمالنا، من يهده الله هلا مصل له ومن يصلل هلا هادي له، واسهد أن لا إله الا أنه وحده لا شريك له، واللهد أن يبينا محمدا عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى أنه والسحابه، وسلم تسليما كثيرا، أما بعد فانشوا الله عباد الله حق النفوى، ورافيوه في السروالنجوى.



أحسنُ ما أَنفِقَت فيه الأنفاسُ هو التَفكُّرُ في آيات اللهِ وعجائب صُنعه، والانتقالُ منها إلى تعلق القلب والهمة به دون شيء من مخلوقاته.

وآياتُ الربُ هي دلائلُه ويراهينُه التي بها يعرف العبادُ رئِهم بإسمائه وصفاته وأفعالِه وتوحيده، والتفكّر في مخلُوقات الله عبادة وهداية، وهو مبدأ الخيرات ومفتاحها، هيه يُعظُمُ العبدُ رئِه ويزدادُ إيمانًا ويقينًا، ويفتَحُ بصيرةُ القلب ويُنبُهُه من غفلته، ويُورِشُه حياة وتدبُرًا ومحبَّدُ لله وتذكُرًا.

التَفَكُرُ عِنْ آيَاتِ الله من أَفْضَلِ أَعَمَالُ الْقَطَلِ الْعَمَلُ وَيُلزِمُ الْقَطَلِ وَيُلزِمُ صَاحِبُهُ الْاستِسلامُ لله.

قَالَ شَفِيانُ بِن عُبِينَةً- رحمه الله-، «التَفكُّرُ مِفتاحُ الرحمة، ألا ترى أن المره يتفكُّرُ فيتوبُ 19،

وهو من خير ما يُوعَذَّهُ بِهِ العباد، قال سبحانه - (أُنُّ مُنْكُلُونَ مُنْكُرُواً) (سباء ٤٦). فَهُ مَثْنَ وَفُرُدَىٰ ثُمُّ نَنَكَكُرُواً) (سباء ٤٦). وإذا المرءُ كانت له فكرةً، ففي كل شيء له عبرة، والقرآنُ العظيمُ مملوءُ بدُعاءُ الخلوقات. قال عز وجل-ا (أَنَّ عَلَيْكُونِ النَّخُورِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللهُ مِن غَيْرٍ) المُخلوقات، قال عز وجل-ا (أَنَّ عَلَيْكُونِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللهُ مِن غَيْرٍ) (الأعراف ١٨٥).

د. عبد لحسن بن محمد نفسه

وية مخلُوقات الله عبَرٌ وعظاتُ أمرَ الله بالتفكر فيها، هقالَ، (قُلِ ٱتُطُرُوا مَاذَا فِي التَّمْدُونِ مَاذَا فِي التَّمْدُونِ مَاذَا فِي المَّادِينِ (١٠١).

قال شيخُ الأسلام- رحمه الله-، والنظرُ الى المخلوقات العُلوية والسُفلية على وجه التفكر والاعتبار مأمور به مندوب إليه، والمقولُ التامنة الذكينة هي التي تدركُ الأشياء بحقائقها، والله المتى على المتفكرين في خلقه وأنهم من أولي الألباب، قال- سبحانه-، (إلى في خلق الشكوتِ قالرَ سبحانه-، (إلى في خلق الشكوتِ وَعَلَى جُرُوبِهِم وَرَعَقَ حَلَّهُ وَالنّهِم عَنْ أَولِي الْألباب، وَعَلَى مَلَى اللّهُ عَلَى وَاللّه وَاللّه الله الله والله قال عَلَى اللّه وَالله وَاللّه وَاللّه الله وَاللّه وَلّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَلّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَ

وَدُمُّ اللَّهُ المُعرضينَ عِنَ التَّفَكُّرِ، فَقَالَ، (وَكَأْنِي يَمُرُونَ وَالْأَرْضِ يَمُرُونَ عَنَ التَّفَكُرِ، فَقَالَ، (وَكَأْنِي يَمُرُونَ عَلَيْهُ وَإِلَّا مَنْ عَلَيْهُ وَإِلَّا مَعْرضُونَ) (يوسف، ١٠٥).

ومن عقويات الله: مَسَرفُ آياته عن المستكبرين، قال- سبحاله-: (سَأَشَرُتُ عَنَ السُّتكبرين، قَال- سبحاله-: (سَأَشَرُتُ عَنَ الْاَيْنَ الْفَيْ وَإِن الْبَيْنَ الْفَيْ وَإِن يَتَوْوا حَكُلَّ عَايَةِ لَا يُوْمِـتُوا جَا) (الأعراف: 157).

قَالَ الحسنُ البصريُّ- رحمه الله-، دَامَنَهُم التَّمَكُر فيها،.





والشمسُ من أيات الله اليوميَّة العظيمة، قال- سيحانه-، (وَمِنْ ، بَنِهُ أَلْتُنُّ وَأَنْهَارُ والشمش والغم الاشتخذوا بشبس ولالنقس (فصلت: ۳۷).

جِعلُها الله للكون ضياءً وهي في السماء سراخ وهاج، تجري بلا صوت مع كبر حجمها بحساب دقيق في فلك واسع إلى أجل مُسمِّي، (أَلَا الشَّيْشِ يَنْنِي مُلَّا أَنْ ثُدُوكً النَّمْ ولا أَبْنِ سَائِقًا انتَهَارً وَكُلُّ فِي فَدِي نَسْخُوتَ) (پس، ۵۰).

سخرها الله لعباده، فيطلوعها وغروبها قيام الليل والنهار، ولولا وجودها لنطل أمرُ هذا العالم، فقيها من الحكم والمسالح ما يعجزُ الخلقُ عن الإحاطة به، جعلها الله دليلاً على وحدانيَّته وألوهيَّته، فقال: (ولين ما نبهم من حلى تشموت والأرض وسخر كَشَّسُ وَٱلْفَكُرُ لَيُقُولُنَّ أَنَّهُ) (العنكبوت: ٦١).

وهي آية الأرباب العُقول، قال تعالى: (وَيَّخْرَ لَحِيُّمُ الْيُلَ وَالنَّهَادَ وَالشَّنْسَ وَالْفَعْرَ وَالنَّجُومُ مُسَخِّرَتُ إِثْرِيهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَنَ لِغَزِمِ يَمْوَلُونَ) (النحل: ١٢).

ودعا المباد إلى النظر إلا عجيب تسخيرها، فقال، (أَنْ نُرِ أَنْ اللَّهُ بُولِهُ مَنْ فِي النَّهَادِ وُبُولِمُ ٱلنَّهَارَ فِ ٱلَّذِيلِ وَسَخَّرُ ٱلشَّمْسَ وَالْقَمْرُ) (القمان: ٢٩).

وبها يحسب الخلق أوقاتهم ويعرفون معالمهم، قال- سيحانه-، (رحمل ألنل ملكا وْالشَّبْسُ وْالْقَمْرُ حُسْبَاناً) (الأنعام: ٩٦).

وخلق الله الظل وجعل الشمس عليه دليلا.

قال البغويِّ- رحمه الله-: ، ومعنى دلالتها عليه: أنه لو لم تكن الشمس لما عرف الظل، ولولا النورُ لا عُرِفْت الظَّلمةُ، والأشياءُ تعرف بأضدادهاء.

علق الله على مسيرها كثيرًا من السادات والأحكام؛ ففي الصّلاة قال: ﴿ أَفِهِ ٱلصَّاوَةُ ۖ لِدُلُوكِ ٱلشُّنسِ إِلَّا غَسَقِ ٱلْتِلِ) (الإسراء: ٧٨)، وعن أفضل أوقات الذكر قال: (رسبتم عند رنك فل طلوع كشَّمُس وفلُلُ الْعُرُوبِ) (ق: ٣٩). وبلِّ الصيام يُقطرُ الصائمُ عند غُروبها.، ومن أمارة ليلة القدره وتطلع الشمس

صبيحَة يومها بيضاءُ لا شُعاءُ لها، (رواه مُسلم).

وفي أيام التشريق بعد زوالها يرمى الحاجّ الحمراث

وزمن انقضاء عبادة التوبة ينقضي بطلوع الشمس من مفريها؛ قال- عليه الصلاة والسلام-: دان الله يبسُطُ بدُه بالليل ليتوبُ مُسيءُ النهار، ويبشطُ يدُه بالنهار ليتوبُ مُسيءُ الليل، حتى تطلع الشمسُ من مغريها ، (رواد مسلم).

ويصلاة قبل طلوع الشمس وقبل غُرُوبها رتُبِ اللَّهُ عليها ثوابًا عظيمًا؛ قال- عليه الصلاة والسلام-: رانكم سترون رئكم كما تَرُونَ هذا القمرَ لا تُضامُونَ عِلْ رُؤيته، فإن استُطعتُم ألا تُغلَبُوا على صلاة قبل طلوع الشمس- أي: صلاة الفجر-، وقبل غروبها- أي: صلاة العصر- فاقعلوا، (رواه البخاري).

وخسوفُها تخويفٌ من الله ثعباده؛ قال-عليه الصلاة والسلام-: دإن الشمس والقمر لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته، ولكنهما مِن آياتِ اللَّه يُحْوُفُ اللَّه بهما عِيادُم، فإذا رأيتم كسوفا فاذكروا الله حتى بنخلنان (رواه مسلم).

ولعظيم خلقها وكثرة منافعها أقسم الله يها، فَقَالَ: ﴿ وَالشَّمُسُ وَصْحَاهَا ﴾ (الشمس،

ومع هذه العظمة، فالله هو الذِّي يُسِيُّرُهِا وهي تُسبُحُ له، قال تعالى؛ ﴿ أَلَّمْ نَرُ أَنَّ أَنَّهُ أَنَّهُ بِسَخَدُ أَمُّ مَنَّ فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَالْغَمِرُ وَالشَّعُومُ ولَهِالْ وَالشَّجُرُ واللَّوَابُ وَكَثِيرً مِنْ ٱلنَّاسِ (المعيد ١٨).

وكل يوم بعد غُروبها تسجُدُ الله، قال-عليه الصّلاة والسلام-؛ ديا أبا ذرًّا أتدري أين تغرُبُ الشمسُ؟،، قَلتُ، الله ورسوله أعلم، قال، وفإنها تذهب حتى تسجُد تحت العرش، فذلك قولُه تعالى، (وَالشَّمْسُ تجري لستقر لها ذلك تقدير العزيز الفليم) (يس: ٣٨)، (رواه البخاري).

وهي مخلوقة فلا تُعبَدُ، ومن الشرك السجودُ لها، قال- سبحانه-: (لا تَسْجُدُوا

لِلشَّمْسِ وَلاَ لِلْقَمْرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ) (هسلت، ٣٧).

وغروبُها أسلوبُ اتْخَدُهَا الأنبياءُ من أساليب الدعوة إلى الله؛ احتج إبراهيهُعليه السلام- على ألوهية الله ويُطلان عبادته بمغيبها، قال تعالى: (فَيَا رَمَا الشَّمْسُ بَازِعْتَهُ قَالَ مَنَا رَبِي مَنَا أَشَيْكُونَ (فَيَا رَمَا أَلْتُ عَلَى بَنِهُ مِنَا أَشْرِكُونَ (إِلَيْ إِنَ بَنِهُ مُنَا لُتُمْرِكُونَ (إِلَيْ إِنَ إِنَ بَنِهُ مُنَا لُتُمْرِكُونَ (إِلَّا إِنَّ إِنَّ الْمُنْرِكِينَ وَالْأَرْضَ مَنْكُرُ السَّنَوَبَ وَالْأَرْضَ مَنْكُرُ السَّنَوَبَ وَالْأَرْضَ مَنْكُرُ السَّنَوَبَ وَالْأَرْضَ مَنْكُرُ السَّنَوَبَ وَالْأَرْضَ مَنْكُر السَّنَوْبَ وَالْأَرْضَ مَنْكُر السَّنَوْبَ وَالْأَرْضَ مَنْكُر السَّنَوْبَ وَالْأَرْضَ الْمُنْكِرِينَ) (الأنعام: ۱۸۸)

وقد فأن بها بعض الخلق فعيدوها من دون الله، قال الهدهد تشليمان- عليه السلام- حاكيا عن ملكة سبأ وقومها، (وحده ووَمَهَا يَسْجُدُونَ الثّني مِن دُونِ اللّهِ وَزَيْنَ لِلثّني الدَّيْلِ فَهُمْ لَا لَهُمُ النّيْطِنُ أَعْدَاهُمْ مَسْدَهُمْ عَنِ النّبِيلِ فَهُمْ لَا بَهْمَ لَا بَهْمَ لَا .

والسُلمُ لا يتحرَّى بصلاته عند طلُوع الشمس أو غُروبها؛ فإنها حينتنْ يسجُدُ لها بعضُ الكفَّار، أن المستحدة الم

ولشُجود بعض الناس لها ينتصبُ الشيطانُ لها عند طُلوعها وعند غُروبَها، يُوهِمُ نفسَه أنهم يسجُدون له، ولسَدُ ذريعَة عبادتها نُهيَ الْسلمُ أن يتحرَّى صلاةً قبل طلوع الشمسِ أو غُروبِها، قال- عليه الصلاة والسلام-، «لا تحرَوا بصلاتكِم طُلُوعُ الشمس ولا غُروبَها؛ هانها تطلعُ بقرني الشيطان، (رواه مسلم).

وعند روال الشمس كل يوم موعظة المؤمن الهار النار تُسجِّرُ- أي تُملاً وتُوقَدُ- لِلْمُؤمن الوقت، فتُكرَهُ الصلاة حينها، قال- عليه الصلاة والسلام-، دقان حينند تُسجِّرُ جهنْم، (رواه مسلم).

وطلُوعُ الشَّمْسُ مَنْ غير مجراها أمارةٌ على قرب الساعة واذن من الله بخراب العالم، قال على قال عليه السلام-، ولا تقومُ الساعة حتى تطلُع الشمسُ من مغربها، فإذا طلَعَت ورآها الناسُ آمَنُوا جميعًا، وذلك حين لا ينضعُ نفسًا إيمانُها، (متفق عليه).

وأولُ الآيات خُروجًا؛ طُلوعُ الشمس من مغريها، وخروجُ الدابَّة على الناس ضُحَى، وأيَّهما كانت قبل صاحبَتِها فَالأُخرى الرُها قريبًا.

وفي المحشر يجمع الله الناسَ الأولين والآخرين في صعيد واحد، يُسمِعُهم الداعي ويُنفذُهم البصر، وتَدُنُو الشمسُ من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل. قال- عليه الصلاة والسلام-، وفيكونُ الناسُ على قدر أعمالهم في العرق، فمنهم من يكون إلى كعبيه، ومنهم من يكون إلى حقويه، ركبتيه، ومنهم من يكون إلى حقويه، ومنهم من يلجمه العرقُ إلى الجاما، (رواه مسلم).

أيها السلمون:

اقتضّت حكمة الله أن جعل للشمس ارتفاعًا وانخفاضًا ينتُخ عنه الحرَّ والقرَّ والقرَّ والقرَّ عنه الحرَّ والقرَّ مي حيلة للمُؤمنين، فشدَتُه من فيح جهنَّم، قال- عليه الصلاة والسلام-، واشتكت الناز إلى ربُها، فقالت؛ ربِّي ذكلَ بعضي بعضًا، فاذنَ لها بنفسَين، نفس في السيف، فأشدُ ما تَجِدُون من الحرُ، وأشدُ ما تَجِدُون من الحَرُ، وأشدُ ما تَجِدُون من الرَّمَةِ عليه).

والدنيا مشّوبة بالألم والنعيم؛ فألَّها يُذكّرُ بألم النار، ونعيمُها يُذكّرُ بنعيم الجنّة، واختِلافُ أحوالها من حرُ ويرد، وليّلِ ونهارٍ، يدلُّ على انقضائها وزوالها.

والُوْمنُ لا يقطعه عن الله شيء : فلا يمنعه الحرِّ عن صلاة ، وصوم ، وين وخير ، والله ذمَّ القائلين ، (لا تنفزوا في الحرُ) (التوبة ، ٨١) . وتوعدهم بقوله ، (قل نار جهنم أشد حرًا لؤ كانوا يفقهون) .

وعِجْبًا لَنْ اثْقَى حَرَّ النَّارِ، كيف لا يتَّقِي نَارَ الجحيم؟!

اللهم أصلح أحوالَ المُسلمين في كل مكان، اللهم اجعَل ديارَهم ديارَ أمنِ ورخاءِ يا ذا الجلال والإكرام.

(رَيَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمُ تَفْفِرُ لَنَا وَرَبُنَا ظَلْمُنَا لَنَا وَلَيْ لَمُا الْمُفْسَرِينَ) وَتَرْحَمُنَا لَنَعُونَنَّ مِنَ الْمُفْسَرِينَ) (الأعراف ٢٣).















بسم الله والحمد لله والصلاد والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد

الفكر الاسلامي كمنظومة بطافية حضارية بمثل مادد حيويه في الاستفال المكري على البطاق العالمي اليوم، حيث يفوق ويتعدم على كل المنظومات الفكرية في العالم والاستلة الان:

- ما هو الفكر؟
- وكيف يكون؟
- ومتى يكون؟
- وأين يكون؟
- والسؤال الأهم مَنَّ الفكر؟

هذه تسمى عند المناطقة بأسئلة المعارف الخمسة، فمن أراد أن يُكوُن معرفة لأمر ما، عليه بالإجابة على هذه الأسئلة الخمسة.

ولمادا يدانا يهذه الاستلة؟

لأنه شاع في عصرنا الحديث استعمال مصطلح والفكر الإسلامي، وغدا من المألوف أن يتردد على ألسنة العلماء والمفكرين، وأن يكون عنوانًا لكثير من الدراسات والكتب، وأن يكون موضوعًا للقاءات وندوات ومؤتمرات، ومادة علمية للدراسة في الكليات والجامعات.

بل وجدنا معهدًا متخصصًا قام لدراسة الفكر وإغنائه، وهو «المعهد العالمي للفكر الإسلامي»، بل وكان لي شخصيًّا قلمُ هيه، فصنَّفت منذ سنين كتابًا بعنوان: «الفكر الإسلامي.. عوامل النشأة وسبل التطور..

ومع كثرة استعمال هذا المصطلح حديثًا. إلا أنه لم يُحظ بَعُدُ من العلماء والدارسين بما هو جدير به من عناية وبيان، وربما وقف منه بعض الناس موقف الشاك المستريب؟ نظرًا لعدم وروده على ألسنة السلف الصالح أو العلماء السابقين- فيما وصل إلينا من كتبهم ومؤلفاتهم-.

ومن ثمَّ مصطلح: «المفكر الإسلامي»، هذا المصطلح الذي أصبح يتناقل بين العامة قبل العلماء والمفكرين كالماء والهواء، لا سيما وأكثر من تُقب بهذا اللقب الآن ربما يكون أول مهمة له يفكر، يفكر في الدين الإسلامي- يا ليته ما فكر-.

والقائد فيمث عُ مهاوي

فليتك ثم ليتك ما فهُمت إذا لم تجد في العلم خيرًا

المخير منه أن لوقد جهلت

فرأينا مفكرين كُثر يفكرون في الإسلام، بل وللإسلام، ولا يقف إلى هذا الحد، بل يزعم أنه هو المفكر، المجدد لهذا الدين، الواجب اتباع تفكيره.

وكيف لاءًا

وهو الملقب به والمفكر الإسلامي، أو والمجدد للدين، ويرحم الله الرافعي مصطفى صادق لما حذر من هؤلاء قائلاً ويفكرون ثم يريدون أن يجددوا لنا الدين والشمس والقمر. وكذلك أمير الشعراء أحمد شوقى حين قال:

لا تحذو حذو عصابة مفتونة

يجدون كل قوم أمرًا منكرًا ولو استطاعوا أنكروا في الجامع

مُن ماتَ مِن آبانهِم أو عُمِّرا مِن كُلِّ ماضِ عِلَا القديم وهدمِه

وإذا تقدمُ للبناية قضرا فهل يحق الأحد أن يزعم أن أحدًا من الباحثين المجتهدين في الفكر الإسلامي قدّم فهمًا للإسلام نستطيع أن نصفه بالصحة والصواب، وما سواه من الأراء التي قدمها غيره بعيد عن هذه الصحة والصواب؟

دُم ما هو معيار الصحة والصواب الذي نزن به فكر هذا أو ذاك ممن يلقبون بالمكرين الاسلاميين؟

بمعنى آخر، يصف الكثير نفسه بأنه ،مفكر إسلامي»، ما هو إذن السمات الجوهرية التي تؤهله لاستحقاق هذا الوصف؟

قمن المُفترض أن الدني يصدف فكره بالإسلامي، ينبغي أن تأتي أقواله وأفعاله إلى حد كبير تجسيدًا لهذه الصفة، فالتدين ليس مجرد التمسك بشكليات الدين دون جوهره ولا العكس، بل للاثنين معًا.

لأن التدين هو الفهم الواعي للدين والعمل به ظاهريًا وجوهريًا. مما يربط حياة التعبد بحياة الجتمع، فلا ينعزل بعيدًا عن حقائق

الحياة، ويلا نفس الوقت لا ينغمس في الدنيا وينفلت منه الدين شيئًا فشيئًا، فلا هذا ولا ذاك.

لما نقرأ كتب السابقين كه ددراً تعارض العقل والنقل، مثلاً وهو في مضمونه ينتقد فيه شيخ الإسلام يرحمه الله فكرًا معينًا، تعلم أن الفكر الإسلامي له قواعد وأسس من خلالها يتكون، وله نتيجة تتضح في سمات وصفات تؤدي إلى التدين الحق.

فالدخول تحت هذا المصطلح ينبغي أن تعلم أولاً الإجابة على الأسئلة التي بدأت بها المقال لأنها تساعد على تكوين حد صحيح لمصطلح الفكر، حتى نقف به على منهج صحيح يُتبع، ويُرسم لمن يريد أن يكون صاحب فكرإسلامي، فلا يتخبط بين المناهج الباطنة.

فمن هنا نجد الحاجة ماسة إلى الدراسة والكتابة في هذا المصطلح، لا سيما وقد كُتب له الشيوع والانتشار، وذلك ليكون القارئ على بينة من هذا المصطلح، فلا يلتبس عليه الأمر.

فالحاجة ماسة الآن للدخول في هذا المسطلح (الفكر الإسلامي) لبيان ماهية وكيف يتكون ومتى ومن يطلق عليه ومن لا، وكل ذلك يكون من خلال مصدر واحد، يسمى عندنا، بمصدر تلقي العلوم الإسلامية، ألا وهو الوحى الشريف وما يدور حوله من علوم.

ولهذا سنكتب فصولاً تساعد القارئ الكريم على الإجابة على هذه الأسئلة، وتضعه على الخط الصحيح الذي يوافق قول نبينا صلى الله عليه وسلم: «ما أنا عليه اليوم وأصحابي...

ولكن أردت الأن أن أضع أمام عين القارئ توطئة فيما سنكتب فيه بعد ذلك إن شاء الله وقدر

سائلين المولى عز وجل أن ينفع بها القارئ والكاتب، إنه ولي ذلك والقادر.

وصل اللهم وسلّم وبارك على محمد وآلة وسحبه.

س حلال أمول شرعية

المسلم بين إرادة التغيير وادارته

دكتور: فاسر لمعي عبد المتعم أستاذ الإدارة والتنمية البشرية الساعل بقسم الدعوة والثقافة الإسلامية بجامعة التضامن الفرنسية العربية

بسم الله، والحمد لله، والصلاة والسلام على سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد: الكل بيواصل.. الكل يسمع.. الكل يتكلم.. الكل يمضى.. لكن من يؤثر؟ من يستمع له؟ من بعطع في الأمر؟ سوف بتداكر هنا بعض المهارات التي تعين المسلم على التواصل مع الأخر باحترافية، كيف يسمع بل كيف ينصت بل كيف يستميع بكلام محدثه؟ ام انه عند حديثه بحتاج ثبلع ربق، أو أنه بتلعثم عندما تقع عينه في عين مستمعه أو جلسانه.. أم أنه تزيغ عينه فينسى كلامه.... مثل هذا ما نتناوله ١٤ اللقاءات القادمة إن شاء الله.

هذا فكري كتبته إليك يحمله رأيي أرجو-أولاً- أن تقرأ مبناه، وتستوعب فحواه، ثم تستخلص بعد ذلك معناه، ولكن ابتداءُ نحن بحاجة لتفعيل هذه القاعدة معًا: (ما يمكن قياسه يمكن تقييمه وتقويمه) إذن نبدأ بأنفستان

أين النموذج الأمثل أو الأنسب للقياس؟ هل نحن بحاجة للتغيير؟ علينا أن نقبس أنفسنا هل نحن مقبولون؟ هل نحن مطلوبون؟ هل يُنصِت البِنا؟ هل نحن منبوذون ﴿ الْجِالسِ؟ هل نريد التغيير للأفضل أم ماذا؟ نعقد نيتنا أولاً على التغيير للأفضل للأحسن للأسبق فنحن بحاجة للتطوير بل للتنمية قال تعالى: «لُهُ مُعَقَّنَاتُ مِنْ بِمِنْ بِدَيْهِ وَمِنْ خُلْطَة بحفظوته من امر الله إن الله لا يغير ما يقوم حتَّى يُغيِّرُوا مَا بَانْفُسِهِمْ واذًا أَزَادَ اللَّهِ بَقَوْمُ سُوعًا ظلا مَرَدُ لَهُ وَمَا ثَهُمُ مَنْ دُوتِهِ مِنْ وَالْءُ (سورة الرعد؛ أبية؛ ١١).

وفهو يتعقبهم بالحفظة من أمره الراقبة ما يحدثونه من تغيير بأنفسهم وأحوالهم، فيرتب الله تصرفه بهم فإنه لا يغير نعمة أو يؤساً، ولا يغير عزاً أو ذلة، ولا يغير مكانة أو مهانة... إلا أن يغير الناس من مشاعرهم

وأعمالهم وواقع حياتهم، فيفير الله ما يهم وفق ما صارت إليه نفوسهم وأعمالهم، وإن كان الله يعلم ما سيكون منهم قبل أن يكون، ولكن ما يقع عليهم يترتب على ما يكون منهم، وذلك كله يجري بعدله سبحانه وتعالى.

الشاهد في قوله؛ ما يحدثونه من تغيير بأنفسهم- إلا أن يغير الناس من مشاعرهم وأعمالهم وواقع حياتهم- بناء على تعرضهم لهذه السنة بسلوكهم.

وهذا ما ذكره الإمام البقاعي في كتابه ونظم الدرر في تناسب الآيات والسوري: وأي أن الله سبحانه الذي له الإحاطة والكمال كله ، لاَ يُغَيِّرُ مَا بِقُوْمٍ، أي خيرًا كان أو شرًّا وَعَثْنَى يُغَيْرُوا ، أي الذي «بِأَنْفُسهم ، مما كانوا يزينونها به من التحلى بالأعمال الصالحة والتخلى من أخلاق المفسدين، اله رحمه الله.

كذلك يجب على العبد أن يغير ما ينفسه من أخلاق سيئة إلى أخلاق حسنة، وينتقل من أخلاق العصاة إلى أخلاق أصحاب الطاعات. ثم يتجلى هذا الفهم منه خلال ثوابت الحياة ومتغيراتها بأنه إذا أراد العند التغيير للأفضل النبى صلى الله عليه وسلم المشهور بحديث قاتل المائة نفس، عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ران عبداً قتل تسمة وتسمن نفساً، ثم عرضت له التوبة، فسأل عن أعلم أهل الأرض؟ قدل على رجل، وفي رواية: راهب، فأتاه، فقال: إنى قتلت تسعة وتسعين نفساً، فهل لي من توبة؟ قال: بعد قتل تسعة وتسعين نفساً؟ قال: فانتضى سيفه فقتله به، فأكمل به مائة، ثم عرضت له التوبة، فسأل عن أعلم أهل الأرض؟ فدل على رجل (عالم)، فأتاه فقال، إني قتلت مائة نفس فهل لي من توبة؟ فقال: ومن يحول بينك وبين التوبة؟ اخرج من القرية الخبيثة التي أنت فيها إلى القرية الصالحة قرية كذا وكذا.. إلخ.

الشاهد هذا قول العالم لهذا العبد الذي رأى فيه حرصه على التغيير من نفسه: «اخرج من القرية الخبيثة التي أنت فيها إلى القرية الصالحة قرية كذا وكذا، (فإن بها أناساً يعبدون الله)، فاعبد ربك (معهم) فيها، (ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء).

فما هي إلا أفكار للتغيير، وكلمات إيجابية يرفع بها صوته ليتخذ قراراً بالتغيير، بداية إذا أراد العبد أن يحدد موقعه ومدى تواصله مع الأخرين يسأل نفسه هذه الأسئلة،

١- من أنا؟

٧- كيف وصلت إلى هنا؟

٣- أين أريد أن أذهب؟

٤- من أصحابي؟

٥- ومن وما الذي يقف في طريقي؟

٦- وكيف أتغلب عليه؟

سيجيب عنها، ولكن يحتاج لاستنهاض ثقته بنفسه؛ لكي يدعم قرار التغيير، ونحن هنا نأخذ بيده في أول بارقة تواصل بيننا وبينه.

رنعن قوم أعزنا الله بالاسلامي

قائها، أمير المؤمنين صاحب النبي صلى الله عنه عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه في فتح بيت المقدس، قائها عندما كان الإسلام منهجاً يطبقونه، وطريقا ساروا معه، قائها عند ما كان الله عظيماً في قلوبهم عندما هابوا الله وعظموه هابهم كل شيء

ثمه نعد غ به من بعثه المدد للمنه النها والعلال . قال تعالى: «لما الله الديل مدوا إن للدسرو الله ينشزكم وينتبت اقدامكم، (سورة محمد، آية، ٧).

إن لله في نفوسهم أن تتجرد له، وألا تشرك به شيئاً، شركاً ظاهراً أو خفياً، وألا تستبقي فيها معه أحدا ولا شيئاً، وأن تُحَكِّمَهُ في رغباتها ونزواتها، وحركاتها وسكناتها، وسرها

وعلانيتها، ونشاطها كله وخلجاتها... فهذا نصر الله في ذوات النفوس.

تجد هنا أن الشاهد في قوله هذا نصر من الله في اعتقاده في اعتقاده وعباداته ومعاملاته وفق شرع الله وأمره، سيجد التثبيت الرباني ونصر الله في قراره وذوات نفسه.

وحديث النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضي الله عنه يجلي لنا هذا المنى عن أبي بكر رضي الله عنه قال، قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار، دلو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا فقال، دما ظنتك يا أبا بكر بائتين الله ثالثهما؟.....

هنا يلفت النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر لأهمية حسن الظن بالله سبحانه، واستشعار معيته ونصرته لعبده، وكأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستدعي اليقين الراسخ لسيدنا موسى حيث قال بمله فيه حين ذكره أتباعه بدنو دركهم من قبل فرعون وجنوده، وللما تراءى الجمعان قال أضحاب موسى إنا لمذركون قال كلاً إن مَعي رَبّي سَيهدين، (سورة الشعراء: الآيتان: ١٦٠ ٢٠). فكانت نصرة الله بتثبيت نفس النبي صلى الله عليه وسلم.

إن طلب الثقة بالنفس واستنهاضها يُعزز ويُدعم بالثقة لِ الله سبحانه وتعالى؛ مما يجعلنا نعول على الكلمة الأولى لِ مقال:"المسلم بين إرادة التغيير وإدارته"، دووشى بها إنراهيم بنيه وَيفتُوبُ يَا بني إنَّ الله اضمَاض نَكُمُ الدَّينَ قالَ تَمُوتَنَ إلاَّ وأَنْتُمَ مُسْلَمُونَ (البقرة: ١٣٧).

ومن هنا بدا لى أن نبدأ-معًا- بمراجعة بعض المهارات والأدوات التي ستعين العبد المسلم-إن شاء الله- على تغيير العادات، وتساعد على مواكبة الأخرين مثل؛ (كيف تنمي ثقتك بنفسك? مهارات التفكير، وكيف تكون مبدعًا؟ وكيف تضبط خجلك? ويعض الأدوات الاجتماعية والأدوات الخاصة بإدارة الأعمال.....).

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته. دمتم في أمان الله وحفظه.

عن عيد الله بن مسعود رضى الله عنه قال، خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطًا. ثم قال: هذا سبيل الله. ثم خط خطوطًا عن يمينه وعن شماله، ثم قال: هذه سبل، على كل سبيل منها شيطان يدعو البه

ثم قرأ: دو أن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله،. أخرجه أحمد (٤١٤٢)، والدارمي (٢٠٢)، والنسائي ﴿ الكبرى (۱۱۱۰۹).

وهذا السبيل معلوم لا يجهله أحد، وأهله يتصفون بصفات

منهاه

١- الاعتصام بالكتاب، قال الله تعالى: ﴿ وَاعْتُصِمُوا بحبل الله جميعًا، (آل عمران ١٠٣).

قال ابن عباس رضى الله عنه: القرآن ؛ لأنه وصلة بين العباد ويين ريهم تعالى.

٢- والاعتصام بالسنة، عن المرياض بن سارية رضي الله عنه؛ صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم، ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب.

فقال قائل؛ يا رسول الله؛ كأن هذه موعظة مودع. فماذا تعهد البنا؟

فقال: أوصيكم يتقوى الله. والسمع والطاعة، وإن عبدًا حبشيًا؛ فإنه من يعش منكم بعدي فسيري اختلاها كثيرًا. فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الهديين الراشدين، توسكوا بها، وعضوا عليها بالتواجد. وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة. وكل بدعة ضلالة، أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٨٧١)، وابن ماجه

٣ الاعتصام بهدى سلف الأمة، قال الله تعالى: و فإن أمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شفاق فسيكفيكهم الله وهو السميع العليم (١٣٧) صبقة الله ومن أحسن من الله صيفة ونحن له عابدون، (البقرة: ١٣٧- ١٣٨).

فرد الناس لإيمان مثل إيمان الصحابة رضوان الله عليهم، ثم بين أن من تولى عن هذا الإيمان فإنما قد تفرق عن السبيل، واتبع سبيل الفرقة والشقاق.

وانظر لهذه الكلمة الجليلة التي قالها عبد

السباح بجعد غيد العرير ال الحمد لله سحمدد ويستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سُدر أسول من بهدد نفه افلا مُصلُ له ومن يضلل؛ فلا هادي له،

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله. ويعد:

فإن سبيل الهدى والنجاة واحد، لا عوج فيه، هو صراط الله المستقيم الذي من تمسك به نجا. ومن استدبره، أو زام عنه

TUNK, The

سبب تسميتهم بأهل السنة والجماعة ر

التسمية بأهل السنة تسمية قديمة تسمت بها هذه الطائفة لما تقرق الناس عن السنة، واتبعوا آراءهم، وعقولهم، وأهواءهم، واستدبروا هدى تبيهم صلى الله عليه وسلم.

رفعن ابن سيرين قال: لم يكونوا يسألون، عن الإسناد فلما وقعت الفتنة قالوا، سموا لنا رجالكم. فينظر إلى أهل السنة، فيُؤخذ حديثهم، وينظر إلى أهل البدع، فلا يُؤخُّذُ حديثُهم،. (رواه مسلم في مقدمة صحيحه، باب في إن الإسناد من الدين). وسبب تسميتهم بالجماعة: لأنهم تمسكوا بجماعة السلمين، حين خرج عليها، وتفرقت عليها الفرق، فلا يرون السيف، ويحفظون بيضة الأمة عن التشرذم، والتفكك.

وأوِّل التسمية بالجماعة، لما تنازل الحسن بن على رضى الله عنهما عن الخلافة لن لا يطعن يلادينه. وعدله خال المؤمنين، كاتب الوحي، معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنهما فاجتمعت كلمة السلمين على إمام واحد بعد فرقة، وحقنت دماء، وكان عام رحمة، فسمى بعام الجماعة لاجتماع كلمة المسلمين على إمام واحد، وذلك في شهر ربيع الأوّل من عام واحد وأريمين (٤١هـ).

وقد يطلق عليهم أهل السنة فقط، فيشمل هذين المنبين السابقان.

وقد يطلق عليهم الجماعة فقط، فيشمل ذلك جماعة الأديان، وجماعة الأيدان.

معنى السنة، الطريقة. قال في المسباح المنير مادة، س ن ن (ص ٢٤٠)؛ السنة؛ الطريقة. والسنة، السيرة حميدة كانت أو ذميمة، والجمع، سأن، مثل؛ غرفة وغرف. اهـ

ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: رمن سن ك الْإِسْلامِ سُنَّةُ حَسَنَةً قَلْهُ أَجُرُهَا وَأَجُرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مَنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ وَمِنْ سَنَّ عِينَ الْإِسْلاَمِ سُنَّةٌ سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزُرُهَا وَوِزُرُ مَنْ عَمِل بُهَا مِنْ بَغُدَهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءً، (رواه مسلم (۱۰۱۷)، والترمذي (۲۹۷۵)، والنسائي (۲۵۵٤) واین ماجه (۲۰۳) من حدیث جریر بن عبد الله -- رشي الله عنه-).

وقوله: « لاَ تُقْتُلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إلاَّ كَانَ عَلَى ابْنِ آدَم الأول كفل منْ دَمهَا وَذَلك لأنَّهُ أَوْلَ مَنْ سَنَّ الْقَتْلِ ،

القادر الجيلاني في الفنية لطالبي طريق الحق عز الحضة. وجل (٢٧٧/٢)، وفائذي يجب على المريد المبتدئ في هذه الطريقة، الاعتقاد الصحيح الذي هو الأساس، فيكون، على عقيدة السلف الصالح، أهل السنة القديمة سنة الأنبياء والرسلين، الصحابة والتابعين، والأولياء، والصديقين،

وقال (١٧٥/١): دأما الفرقة الناجية، فهي أهل السنة والحماعة ع

وقال تمييزًا للفرقة الناجية (١٧٦/١): دوما اسمهم إلا أصحاب الحديث وأهل السنة، على ما بيناء.

وهذه الفرقة الناجية في منهج تلقيها لا تخرج عن هذه الأصول، فلا تقدم العقل على النقل في الأخبار (المقائد)، ولا في الأحكام (الشرائع)، فليسوا كسائر الفرق التي تجري بهم أهواؤهم حتى ترديهم في مكان سحيق، وتجرهم جرًّا بعيدًا عن الاعتصام بهذه الأصول.

وهي تعتقد اعتقادًا جازمًا؛ أن العقل الصحيح، لا يعارض النقل الصريح، ولو تعارضا، فإما أن يكون العقل غير صريح، أو النقل غير صحيح.

قال أبو الحسن الأشعري في مقالات الإسلاميين واختلاف المسلين في حكاية جملة قول أصحاب الحديث وأهل السنة (٣٤٧/١) في وصفهم: وينكرون الجدل والمراء في الدين والخصومة في القدر والمناظرة فيما يتناظر فيه أهل الجدل ويتنازعون فيه من دينهم بالتسليم للروايات المحيحة، ولما جاءت به الأثار التي رواها الثقات عدلاً عن عدل حتى ينتهى ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولا يقولون كيف ولا لم؟ لأن ذلك بدعة،.

دُم قَال (٣٥٠/١): وويكل ما ذكرنا من قولهم نقول واليه نذهب وما توفيقنا إلا بالله وهو حسبنا ونعم الوكيل ويه نستعين وعليه نتوكل وإليه المصير، وهذه الفرقة الناجية والطائفة النصورة، لا ينتسبون لشيء سوى السنة المحضة بخلاف غيرهم من الفرق والجماعات فهم إما ينتسبون إلى بدعهم، أو ينتسبون إلى إمامهم.

كالقدرية، والمرجئة، فإنهم ينتسبون إلى يدعتهم، وكالخوارج، والمعتزلة، والرافضة، فإنهم ينتسبون إلى أفعالهم، وكالجهمية فإنهم ينتسبون إلى إمامهم الحهم بن سقوان.

أما أهل السنة فإنهم لا ينتسبون لفير السنة

(رواه البخاري (۲۲۳۰، ۲۸۲۷، ۷۳۲۱)، ومسلم (۱۲۷۷) من حديث عبد الله بن مسعود – رضي الله عنه-).

وتطلق في الاصطلاح على معان، والذي يهمنا منها في هذا الحل أربعة معان،

الأول إطلاق اسم السنّة على المتابعة فيما يتعلق بالاعتقاد وحده، فمن ذلك تسمية بعض كتب العقيدة بالسنة، مثل، أصول السنة للإمام أحمد، وللحميدي، ومثل، السنة لعبد الله بن أحمد، وللخلال، ولابن أبي عاصم.

الثاني: إطلاق اسم السنة في مقابلة البدعة، فيشمل ذلك الاعتقادات، والعمليات، والأقوال فتلك السنة الحضة.

قال ابن رجب الحنبلي في جامع العلوم والحكم، في شرح حديث العرياض بن سارية (٢٠/٢ رقم ٢٨)، والسنة: هي الطريق السلوك فيشمل ذلك:

التمسك بما كان عليه هو، وخلفاؤه الراشدون من الاعتقادات والأعمال والأقوال، وهذه هي السنة الكاملة.

ولهذا كان السلف قديماً لا يطلقون اسم السنة إلا على ما يشمل ذلك كله، وروي معنى ذلك عن الحسن والأوزاعي والفضيل بن عياض.

وكثير من العلماء المتأخرين يخص اسم السنة بما يتعلق بالاعتقاد، إلا أنها أصل الدين والمخالف فيها على خطر عظيم».

الثالث: قد تطلق السنة على اصطلاح أوسع من ذلك بكثير، فتطلق على من ليس شيعيًّا.

قَالَ شَيخَ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (٢٢١/٢)، "قلفظ أهل السنة يُزادُ به من أثبت خلافة الخلفاء الثلاثة، فيدخل في ذلك جميع الطوائف الا الرافضة.

وقد يُزَادُ به أهل الحديث والسنة المحضة فلا يدخل فيه إلا من يثبت الصفات لله تعالى ويقول؛ إن القرآن غير مخلوق، وإن الله يرى في الأخرة، ويثبت القدر وغير ذلك من الأصول العروفة عند أهل الحديث والسنة.

الرابع؛ قد تطلق السنة على طوائف بالنظر إلى فرق أخرى.

قَالَ شَيِخَ الْإِسلَامِ فَيُنقض التأسيس (٨٧/٢) وَفَإِنهُم (يعني: الأشاعرة) أقرب أهل الكلام إلى السنة والجماعة والحديث، وهم يعدون من أهل السنة

والجماعة عند النظر إلى مثل المعتزلة والرافضة وغيرهم، بل هم أهل السنة والجماعة في البلاد التي يكون أهل البدع فيها هم المعتزلة والرافضة وتحوهم،.

والعنى الأول، والثاني هما المنيان الشرعيان اللذين علق بها اسم النجاة ففي حديث معاوية بن قرة، عن أبيه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم،

داذا فسد أهل الشام فلا خير فيكم، لا تزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة، درواه الترمذي (٢١٩٧)، وابن ماجه (٢).

وقال الإمام النووي في شرح مسلم (٦٦/١٣ – ٦٧)؛ دأما هذه الطائفة، فقال البخاري؛ هم أهل العلم. وقال أحمد بن حنبل؛ إن ثم يكونوا أهل الحديث، فلا أدرى من هم.

قال القاضي عياض؛ إنما أراد أحمد؛ أهل السنة والجماعة، ومن يعتقد مذهب أهل الحديث.

قلت: ويحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين، منهم شجعان مقاتلون، ومنهم فقهاء، ومنهم محدثون، ومنهم زهاد وآمرون بالمروف وناهون عن المنكر، ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين، بل قد يكونون متضرفين في أقطار الأرض،

وكثير من الطوائف ينسبون أنضهم للسنة والجماعة، ويزعمون أنهم الفرقة الناجية والطائفة النصورة، وأهل الحق.

والحق؛ أنه لا مصانعة في ذلك، فمن التزم هذا المنهاج الحق، فهو من أهل السنة، الطائفة المنصورة، ومن خرج عن منهاجهم فليس منهم، وإن زعم ما زعم، وقال ما قال، وإن كبرت دعواه.

ففي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حدر من الافتراق في الدين، وأخبر أن فرقا كثيرة تقع في الضلال المؤدي بها إلى العداب في الأخرة، وسُئل عن الفرقة الناجية، فقال، "ما أنا عليه اليوم وأصحابي". (سنن الترمذي وحسنه الألباني).

ولا يضر أهل السنة من خُذلهم من أهل البدع والأهواء، ولا يضرهم إلصاق ألقاب السوء بهم.

قال عبد القادر الجيلاني في الغنية (١٦٦/١)؛ دواعلم أن لأهل البدع علامات يعرفون بها.

والحمد لله أؤلا وآخرًا ظاهرًا وباطنًا.

larniii lla lariil

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محميد، وآله وصحيه أجمعين.. أما

فالغلوفي التكفير داء فتاك خطسر وشر مستطير، سرى في كيان أمتنا مسرى الحمى في الجسد، ومسرى النارفي الهشيم، خاصة ي هذا العصر الذي اختلت فيه المعايير، وضلت فيه الموازيان، وتصدر للدعوة غير المؤهلين، فصاروا يهرفون بما لا يمرفون،

وعلى علماء الأمة يتطاولون، فكانت الفتنة ولوسكت من لا يعرف لقل الخلاف وزال ولاسترجنا من هؤلاء الضلال.

وهنده البدعية البغيضة كمجزت على الأضراد والجماعات الويسلات والمسائب العديدة قتلا وتدميرًا وتخريبًا، حتى سالت الدماء المصومة بأدني شبهة.

وقد تولى كبرهذا الإهك أغمار صغار حدثاء الأسنان، لا تعرف عقولهم إلى منهج السلف طريقًا، ولا يهتدون إليه سبيالاً ، نبتوافي الحقل الإسلامي على حين غفلة من أهله.

فكانوا أشبه بالنباتات الضيارة التبي أفسيدت على الحقيل نباته، ولا يزال خطرها مستمررا وقيد مضي هوالاء في نهجهم على منوال أسلافهم من الخوارج الذيين ضربوا بسهم وافري الفهم الفاسد، فوقعوا في سادات علماء الأملة، فتطاولوا عليهم بالتكفير تارة والتبديع والتضليل تارة أخرى بلا وازع ولا راع يمنعهم، وقالوا ذلك باسم الديين

قادهم إلى ذلك جهلهم بأحكام الشريعة، واتباعهم لأهوائهم ويدعهم الشنيعة، وتقليدهم الأعمس لشايخهم ظنبا منهم أن الحق حكرٌ عليهم وحدهم، وهم في الحقيقة قد ضل سعيهم وهم يحسبون أنهم يحسنون صُنفا، ولو سلكوا سبيل المؤمنين

















زعموا.







وزاحموا العلماء الريانيين المتبريين ما سقطوا في هذا المنزلق الخطير، ولما خاضوا في الناس مكفرين وميدعين ومضللين.

وية هذا المقال نعرض لهذه الفتنية الخطيرة معرفين بأصحابها، ومحذرين من شرهم وخطرهم على البيلاد والعياد، وموضحين الضوابط والمعايبير التبي وضعها علماء السلف لهذا الأسر الخطير حتى يعلم الناسي الحق، وتستبين السبيل، فنقول مستعينين

فعن عبد الله بن عمر رضيي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: وأيما امرئ قال لأخيه: يا كافرُ = فقد باءَ بها أحدُهما، إن كان كما قال، وإلا رَجِعتْ عليه، (متفق عليه (٦١٠٤) (٦٠) واللفظ لسلم).

أولا: القوائد المتفادة من العديث:

في هنذا الحديث من الفوائد والتوجيهات النبوية والإشارات التربوية ما نحتاج إلى تأملها والوقوف عند حقائق ذلك.

١) فيه بيان خطورة تكفير المسلم، وعظم عقوبة من تجرزاً على ذلك.

قبال ابين دقييق العيب رحميه الله بعبد ذكره للحديث: ﴿ وَهَٰذَا وَعِيدٍ عَظِيمٍ ثِنَ أَكْفُرَ أَحِدًا مِنْ المسلمين، وليس كذلك، وهي ورطة عظيمة! (إحكام الأحكام: ٢٢٦/٢).

وقال الأمير الصنعاني رحميه الله: "وهذا زجرٌ عن إطلاق الكفر على المسلم، ومنه يُعلم خطر التكفير بالبلازم، وتكفير التأويس.." (التنوير شرح الجامع الصفير، ١٩/٤).

وقال الحافظ ابن عبد البررحمه الله: "فالقرآن والسنة ينهيان عن تفسيق السلم وتكفيره؛

ببيان لا إشكال فيه" (التمهيد: ٢١/١٧). وقد قيل لجابرين عبد الله رضي الله عنهماء "أكنتم تقولون لأحد من أهل القبلة كافر؟ قال: لا. قيل: فمشرك؟ قيال: معاذ الله، وفَرَعِ" (التمهيد، ٢١/١٧).

وقال شيخ الإسلام رحمه الله: "إذا كان تكفير المعين على سبيل الشتم = كقتله ؛ فكيف يكون تكفيره على سبيل الاعتقاد؟!

فإن ذلك أعظم من قتله ؛إذ كل كافريباح قتله، وليسس كل من أبيح قتله يكون كافرا" (الاستقامة: ١/١٥/١).

٢) فيه الإشارة إلى أن التكفير حكم شرعي مردُه إلى اللَّه ورسوله صلى اللَّه عليه وسلم. أي: لا يَكُفَّرُ إِلا مَنْ كَانَ عِنْكِ اللَّهِ ورسوله كَافِرًا، لا كما يقول الكفراتي.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: "الكفر: حكم شرعى، وإنما يثبت بالأدلة الشرعية" (الفتاوي (VA/1V

فالتكفير؛ حكم شرعي لا مُجال فيه لإقحام العقول والأراء.

قال شيخ الإسالام رحمه الله: "الكفر: حكم شرعي مُتلقّى عن صاحب الشريعة. والعقل قد يُعلم به صوابُ القُولِ وخطؤهُ.

وليسس كل ما كان خطأ في العقل، يكون كفرًا في الشرع؛ كما أنه ليس كل ما كان صوابًا في العقل، تجبية الشرع معرفته" (درء التعارض ٢٤٢/١) ٣) فيه دليل على وجود نواقض للإسلام، يرتدُ مُرتكبها عن دينه - عياذا بالله - فقوله صلى الله عليه وسلم : وإن كان كما قيال، وإلا رُجعتُ عليه ، : يدلُ على احتمال صدق القائل، وتحقق الكفرية القول له.

قال الحافظ ابن عبد البررحمه الله: "المعنى ية قوله: وفقد باء بها أحدهما ، يُريد أن المقول له: يا كافر؛ إن كان كذلك ؛ فقد احتمل ذنبه، ولا شيء على القائل له ذلك؛ لصدقه في قوله. فإن لم يكن كذلك : فقد باء القائل بذنب كبير، وإثم عظيم، واحتمله بقوله ذلك. وهنذا غاية في التحذير من هنذا القول، والنهي عن أن يُقال لأحد من أهل القبلة: با كافرا "(التمهيد ۲۲/۱۷)

وقال القرطبي رحمه الله: "والحاصل أن المقول الله: إن كان كافرا كفرا شرعيًا: فقد صدق القائل، وذهب بها المقول له. وإن لم يكن: رجعتُ للقائل معرّةُ ذلك القول واثمُهُ" (فتح الباري · (/ FF3-VF3).

٤) فيه حجمة لمن ذهب من السلبف إلى تكفير الخوارج ؛ شإن الشهبور عنهم تكضير السلمين بالمعاصى والذنوب! فهم بظاهر هذا الحديث أحق وأولى بالكفر والردّة.

قَـَالُ الـداودي رحمــه الله؛ "لا تستحلُــوا مــنَ المؤمنين ما تستحلون من الكفار ؛ فتكونوا كفَّارًا "(التوضيح شرح الجامع الصحيح ٣١٧/٣٢). وقبال الإمنام ما ثبك رحمية الله: "أرى ذلك في الحرورية" (التمهيد ١٥/١٧).

والحرورية: هم الخوارج، سُمُوا بذلك نسبة إلى قريسة قسرب الكوفة يُقسال لها حسروراء، اجتمع فيها الخوارج حين خرجوا على أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه.

وقال رحمه الله: "إنما هو فيمَن قاله على اعتقاد التكفير بالنية والبصيرة»، وهم الخسوارج، لا أراهُ أراد بذلك إلا الخوارج- الذين يكفّرون أهل الإيمان بالذنوب- ومَن ذهب مذهبهم، ورأى رأيهم" (الاستذكار ٥٤٩/٨).

بالنية والبصيرة، أي قاصدًا التكفير، عالًا بما يترتب عليه. وقال الإمام النووي رحمه الله في معرض ذكره لأوجه تأويل هنذا الحديث، "الثالث: أنه مُحمول على الخوارج الكفرين للمؤمنين" (شرح مسلم ۲/٥٠)

إلا أن الصحيح الراجع عدم كفرهم بمقتضى هنذا الحديث، مع إيغالهم في الضالال.. قال شيخ الإسلام رحمه الله: "فقد سمَّاه أَخَاهُ حين الضول اوقد أخبر أن أحدهما باء بها. فلو خرج أحدهما عن الإسلام بالكلية. لم يكنُ أخاهُ لا (الفتاوي ٣٥٥/٧).

وهذا من عُدل أهل السنة والجماعة، وإنصافهم وحُسْنِ اتْباعهم...

قال شيخ الإسلام رحمــه الله: "أهل العلم والسنسة لا يُكفّرون مَن خالفهم، وإن كان ذلك المخاليف يكفرهما لأن الكفئر حكم شرعى ؛ فليسى للإنسان أن يُعاقب بمثله، كمن كناب عليك، وزنى بأهلك.. ليسى للك أن تكذب عليه، وترني بأهله: لأنّ الكندب والزنا حبرام لحبق الله تعالى، وكذلك التكفير حق لله. فلا يكفر إلا مُن كَفُرهِ اللَّهُ ورسولُهُ ?" (الرد على البكري



AAAAAA

٥) هيه الإشبارة إلى أن

الأصل في السلم السلامية من النقائص، قال العربن عبد السلام رحمه الله عن السلم: "قان الأصل، براءة ذمته من الحقوق، وبراءة جسده من القصاص والحدود والتعزيرات، وبراءته من الانتساب إلى شخص مصين، ومن الأقوال كلها، والأفعال بأسرها" (قواعد الأحكام ٣٢/٢).

وقبال العلامة الألبائي رحميه الله: "إن الأصل في السلم، إحسان الظن به ؛ إلا إذا عُرف بعناده واصراره على باطله.. (النذب الأحمد عن مستد الإمام أحمد (٤).

ثانيا: ضوابط ومعابير لابد منها:

في الحديث عن ضوابط التكفير ومعاييره، لا يدُ مِن بيان مسألتين هامتين، فيهمها ضلَّتُ طوائث من السلمين بسبب عبدم ضبطهما، وسوء فهمهماء

السألة الأولى: أقسام الشرك والكفر. والسألة الثانية شروط التكفير وموانعات وهنذا ما نعرض له في الحلقة القادمة بمشيئة الله والحمد لله رب العالين.



وهو اليوم العاشر من هذا الشهر المحرم، وهو يوم فضيلة عظيمة. وحرمته قديمة، وشرفه لا ينكر، وهو اليوم الذي نجَى الله فيه موسى صلى الله عليه وعلى نبينا وسلم، وهو اليوم الذي أغرق فيه فرعون، وهو أحد مواسم الطاعات برفع الدرجات وحط السيئات، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم:

وأفضيل الصيام بعد رمضان الشيام شيهر الله المسلم الله (رواه مسلم).

أمرنا رسولنا الله عليه وسلم بصيامه في أحاديث كثيرة منها قوله: رصيام يوم عاشوراء أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله». (رواه مسلم)، وفي الصحيحين عن ابن عباس مرفوعًا: ولئن بقيت إلى قابل لأصومن من التاسع، يعنى مع

لكن من البدع في هذا اليوم وسلم.

عاشوراء، فصيام هذا اليوم سُنة لا

شك في ذلك.

ما يفعله الشيعة والجهلاء من الطبل والرقص والزار والحضرة ولطم الخدود. وشق الجيوب. وخمش الوجود. وسفك دمائهم بأيديهم، ومن البدع الانشغال في هذا اليوم بأمور ما أنزل الله بها من

سلطان، مثل اتخاذ مأكولات معينة أو خبوب زراعية معينة أو ذبح نوع معين من الطيور، أو اعتقاد فضيلة معينة لم يأذن بها الشرع ولا دل عليها الخبر عن رسول الله عليه وسلم مثل ما يعتقده البعض

من فضيلة الوطاء في المحمل هذا اليوم والحمل والولادة، وما إلى ذلك من الترهات والأوهام.

فالمشروع في هذا اليوم هو صيامه، ومخالضة أهل الكتاب وفق التفصيلات المشروعة الثابتة في السنة.

وللصوم في هذا اليوم مراتب تراجع تفاصيلها في كتب السنة والفقه العروفة.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «صيام يوم عاشوراء سنة، ولا يكره إفراده بالصوم». والأفضل ضم التاسع إلى يوم عاشوراء كما أرشد النبي صلى الله عليه

احالها اللتات

ابن عربي هو: محمد بن علي بن محمد بن أحمد الطائي الحاتمي الأندلسي المُرسي أبو بكر، وقيل: أبو عبد الله، المُلقب بمحيي الدين ابن عربي الصوفي (٥٦٠- ٦٣٨هـ).

وهو قدوة القائلين بوحدة الوجود وتصوف الفلاسفة، وصاحب التواليف الكثيرة والشعر الفصيح، ومن أشهر هذه الكتب؛ «الفتوحات المكية»، ووفصوص الحكم»، وومحاضرة الأبرار ومسامرة الأخيار»، وومفاتيح الغيب».

ورمسواقسع النجوم
ومطالع أهل الأسرار
والعلوم،، ورشجرة
الكون،، ورالأنوار
ورفتح الذخائر،،
ورالأغسلاق شرح
ترجمان الأشواق،،

وقد زعم ابن عربي أنه صنَّف كتابه دالفصوص، بإذن النبي صلى الله عليه وسلم في منام زعم أنه رآه.

ومن أقواله التي تضاد كُتب الله المنزلة، وتخالف أقوال الأنبياء المرسلين قوله: «إن آدم عليه السلام إنما سُمي إنسانًا لأنه للحق تعالى بمنزلة إنسان العين من العين الذي يكون به النظر،

وقال أيضًا: «إن الحق المنزّه هو الخلق المشبّه»، وقال عن قوم نوح: «إنهم لو تركوا عبادتهم لودً وسواع ويغوث ويعوق ونسر،

لجهلوا من الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء،. ثم قال: دفان للحق في كل معبود وجها، يعرفه من عرفه، ويجهله من جهله، فالعالم يعلم من عبد وفي أي صورة ظهر حتى عبد،

وإن التفريق والكثرة؛ كالأعضاء في الصورة الحسوسة.

قال عنه الإمام الذهبي في دالسبير، (٤٨/٢٣)، دوكان ذكيًا كثير العلم، كتب الإنشاء لبعض الأمراء بالمغرب، ثم تزهد

وتفرد، وتعبد وتوحد،
وسافس، وتجسرد،
وأتهم، وأنجسد،
وعمل الخلوات،
وعلق شيئًا كثيرًا
من تصوف أهل
السوحسدة، ومن
أردأ تواليفه كتاب
«الفصوص»، فإن كان
لا كُفْرَ فيه، فما في الدنيا

وابن عربي هذا غير الإمام محمد ابن عبد الله بن محمد العافري الإشبيلي الفقية المالكي العروف بابن العربي (٤٦٨- ٥٤٣) صاحب وأحكام القرآن، ووعارضة الأحوذي،، ووالمسالك في شرح موطأ مائك،، ووالمحصول،، وغيرها. فالذي تحذر منه هو الأول الصوفي.

فُوَاغُوثَاهُ بِاللَّهِ يَـ

نسأل الله تعالى الثبات على الإيمان، وأن يتوفنا مسلمين.



من نور كتاب الله الله عليه وسلم من هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «اضمنوا لي ستًا من أنفسكم أضمن لكم الجنة؛ اصدقوا إذا حدثتم، وأدوا إذا انتمنتم، واحفظوا فروجكم، وغضوا أبصاركم، وكفوا أيديكم،.

(مستد أحمد)

القول الحسن يزيل الشعناء قال الله تعالى: "وَقُلْ لعبادي يَقُولُوا اثْتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطانَ يَنْزَغُ بينهُمْ" (الإسراء، ٥٣).

فقه الواقع ودرء الفتن

لو أخطأ الناس جميعاً فوقفوا
بعرفات يوم العاشر من ذى الحجة
لخطأهم فى رؤية الهلال أجزأهم
الوقوف إتفاقاً وكان اليوم الذى
وقفوا فيه هو يوم عرفة فى
حقهم لقول أمالؤمنين عائشة إنما
عرفة اليوم الذى يعرفه الناس

وفي السان عن أبي هريرة عن

النبى صلى الله عليه وسلم قال:

(أصوكم يوم تصومون وقطركم

يوم تفطرون وأضحاكم يوم

تضحون) وعليه العمل عند أثمة المسلمان، (انظر طاوي إبن عثيمين)

من فضائل الصحابة

عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسن قال: من جَهِلِ فضل أبي بكر وعمر فقد جَهِل السنة. (أصول:الاعتقاد للالكاني)

من جوامع الدعاء

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول، "اللهم لك أسلمت وبك أمنت، وعليك توكلت، واليك أنبت، ويك خاصمت، اللهم إني أعوذ بمزتك لا إله إلا أنت أن تضلني أنت الحي الذي لا يموت والجن والإنس يموتون".

من نصائح السلف

عن علي رضي الله عنه قال "لس الخبر ان بكثر مالك وولدك ولكن الخبر ان بكثر علمك ويعظم حلمت. وتنهى في عبدة ربك ان احسنت حملت الله، وان اساب استعفرت الله، لا خبر في الديب لا لرحيان وحد ديد دنب فهو مند رك دلك بنوية، او رجل سارع في دار الاخرة ، وكبر لعين



من سير السلف

قال شقيق البلخي، قيل لابن المبارك، إذا أنت صليت لم لا تجلس معنا؟ قال، أجلس مع الصحابة والتابعين. أنظر في كتبهم وآثارهم، فما أصنع معكم? أنتم تفتابون الناس. (سير أعلام النبلاء)

العلم قبل العمل (

عن ابن سيرين قال: "إن قوماً تركوا العلم ومجالسة العلماء، واتحدوا محاريب فصلوا فيها، حتى يبسَ جلد أحدهم على عظمه، خالفوا السنة فهلكوا، والله ما عَمَلَ عاملٍ بغير علم إلا كان ما يُضعد أكثرهما يُصلح".

أحاديث باطلة لها آثار سيئة

(من اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبدًا)، (قلق البحر لبني إسرائيل يوم عاشوراء)، (من وسع على عياله في النفقة يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته). (السلسلة الضعيفة للألباني)

خلق حسن فالزمه

(قــال جعفر بـن محمَـد:

إنّي الأتسارع إلى قضاء حوائج
إخــوائي: مخافـة أن أردَهــم
فيستفنوا عنّي). (نضرة النعيم)

خلق سيئ فاحذره

عن عطاء عن ابن عبّاس قال: "لا تنفق لا الباطل فإنَ البذرهوالنفق لاغيرحقّ". (نضرة النعيم)

من حكمة الشعر

ما الفضلُ إلا لأهلِ العلم إنهمُ على الهُدى لأن استهدى أدلاءُ قيمةُ اللهِ ما قد كان يحسِنُهُ والجاهِلونَ الأهل العلمِ أعداءُ فقمُ بعلم ولا تطلبُ به بدلا فالناس مؤتى وأهل العلم أحياءُ

أكل العجوة تقي من السحر

عن عامر بن سعد، عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تُصَبِّع كل يوم سبع تمرات عجوة، ثم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر". (صحيح البخاري)



الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد:

فقد رأى الإخوة الشرفون على مجلة التوحيد- نفع الله بها- ان يسندوا الي الكتابة ين باب الاقتصاد الاسلامي. فاجبتهم لطلبهم. واسأل الله تعالى أن ينتفع القراء الكرام بما أكتبه، واول ما أبدأ به هو الحديث عن القيم التي قام عليها هذا العلم؛

يقوم علم الاقتصاد الإسلامي على قيم إيمانية (عقيدة) وأخلاقية للمتعاملين باعتباره من العلوم الاجتماعية التي تتأثر بقيم وثقافة وفكر وعادات المجتمع الإسلامي، كما أن التربية الإسلامية من مقومات سلامة واستقامة المعاملات الاقتصادية.

وقد اتجه علماء الاقتصاد الوضعي في الوقت المعاصر نحو الاهتمام بالجانب الأخلاقي لعلم الاقتصاد، وأوضحوا أن هناك العديد من المشكلات الاقتصادية لا تعالج إلا من خلال القيم والمثل، وهذا يؤكد الإعجاز الاقتصادي في الإسلام، وأنه ينسجم مع الفطرة والعقل.

القيم الإيمانية والأخلاقية في الاقتصاد الإسلامي:

أولاً: الإيمان بأن الله هو المالك الأصلي والحقيقي لمستلزمات النشاط الاقتصادي.

يؤمن المسلم الذي يمارس أي نشاط اقتصادي مهما كان نوعه وحجمه بأن الله هو المالك الحقيقي لمستلزمات هذا النشاط ظاهرة وباطنة وأن ملكية الإنسان لمثل هذه الأشياء

مُعارة مؤقتة لتمكينه من استخلاف الله يه الأرض وتعميرها في الفترة التي يعيشها، وأصل ذلك قول الله سبحانه وتعالى "له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى" (سورة طه: ١)، وقوله تبارك وتعالى في آية أخرى مناديا الناس بالإيمان والإنفاق من المال الذي سوف يتركونه: " مأو الله من المال الذي سوف يتركونه: " مأو الله ويقول الله تعالى سبحانه وتعالى على أن ما ويجب أن ينفق حسب أوامرد فيقول:" واتوهم من مال الله الذي اناكم" (سورة النور"٣٣).

يستنبط من الآيات الكريمة السابقة أن الله سبحانه وقعالى مالك كل شيء وقه وحده حق تنظيم وإدارة ما يملك وأن ملكية الإنسان لمثل هذه الأشياء هي حيازة لوديعة أو إعارة لمنفعة.. وهذا يوجب على الإنسان أن يتعامل في هذا المال في ضوء القواعد والشروط التي وضعها المالك الأصلي للمال وهو الله.

ثانيا، الإيمان بأن الله سخر ما في الكون لخدمة الإنسان ولمزاولة النشاط الاقتصادي.

يؤمن المسلم بأن حيازته لمستلزمات النشاط الاقتصادي في حد ذاتها لا تمكنه من الحصول على الرزق بدون ما سخر الله من أشياء أخرى مثل الهواء والماء.. وغير ذلك.. ومن رحمة الله لعبادة أن جعلها ليست تحت سيطرة أو بحوزة العباد.

والقرآن الكريم حافل بالأيات التي تؤكد

ذلكِ منها قوله تعالى: " لَنَّ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَنوَتِ وَٱلْأَرْضُ وَٱلنَّزَلُ مِنَ ٱلسَّمَاآءِ مَآءُ فَٱخْرَعَ بِهِ. مِنَ الثَّمَرَتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُمُ ٱلْفُلُكَ لِتَجْرِي فِي المجر المرة وسخر الكرائي الله وسف لكرا أللُّمُسُ وَأَلْقَمُ وَبِيشَ مِنْ فَاللَّمُ أَنِّهُ وَأَنَّهِ إِنَّا إِنَّا و، سنگه س كال ماندود وال تعدو عمل سه لَا غُمْهُوهَا إِنَّ ٱلْإِنْكُنَّ لَطَّلُومٌ كَنَّارٌ " (سهرة ایراهیم "۳۲ - ۳۲").

نستنبط من الآيات السابقة أنه مع حيازة الإنسان لبعض عوامل الإنتاج إلا أن هناك عوامل أخرى ضرورية للحصول على الرزق ليست بحوزة أحد إلا اللَّه، وأنه قادر على كل شيء، إن هذا الاعتقاد يجعل السلم دائمًا متذكر قدرة الله وفضله عليه وبجعله يلتزم بالشروط والقواعد التي وضعها له للتصرف ق الأموال.

ثالثاً: الإيمان بالتفاوت في الأرزاق.

يؤمن المسلم الذي يباشر أي نشاط أو عمل أن عليه أن يسعى طبقًا لأوامر الله في الحصول على الرزق ويرضى بما قسمه الله له، لأنه تبارك وتعالى يوزع الأرزاق على الناس وفق حكمته وعلمه يما هو أفضل لهم.. فمن الناس من إذا أغناه الله فسد، ومنهم من إذا قبض الله عنه البرزق فسد، فسيحانه الذي يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير، وأصل ذلك ﴿ القران الكريم قول الله تبارك وتعالى: "والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادي ررقهم على ما ملكت المانهم فهم فيه سواء افبنعمة الله بجحدون" (النحل:

وينهانا الله عن تمنى ما فضل الله بعض الناس على بعض.. وضرورة التوجه إلى الله بطلب الرزق بدلا من التطلع إلى تفاوت.. الأرزاق مما قد يوقع الإنسان في الحسد والحقد والقلق والنكد، ويقول الحق القايض الباسط "دلك فضل الله بؤتيه من يشاء والله واسع عليم" (المائدة، ١٥٠). ويقول الحكيم العليم: "ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن بنزل بقدر ما بشاء انه بعباده خبير بمسر" (الشورى: ٢٧) يفهم من هذه الأية الشريفة أن الله لو أعطى الناس فوق حاجتهم من الرزق لحملهم ذلك على البغي والطغيان.

ولا يعتبر التفاوت في الرزق تفضيلاً للغنى على الفقير عند الله حيث لا فضل لفني على فقير، ولا لأبيض على أسود إلا بالتقوي. ويقول الله مؤكداً ذلك؛ "أن أكرمكم عند الله أَتَّقَاكُمْ إِنَّ اللَّهِ عُلِيمٌ خُبِيرٌ ۖ (الحجرات: ١٣))، ولذلك ليس الفقر تقليلا لكرامه الإنسان وذاتيته.

رابعاً: الإيمان بأن مزاولة النشاط الاقتصادي عبادة وشكر لله.

يؤمن المسلم بأن مزاولة النشاط الاقتصادي في ضوء أحكام ومبادئ الشريعة الإسلامية عبادة يثاب عليه، وإذا ما خالف أو لم يقم بأي نشاط فهو آثم.. لأن في مباشرة النشاط الاقتصادي ضرورة لاكتساب الرزق الطيب لتمكين الفرد من الحياة وعمادة الله وحمل الأمانة، ويأمرنا الله تعارك وتعالى بذلك

فيقول: "هو الذي حعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور" (اللك، ١٥).

ويجب على السلم أن يُخلص في عمله ويكون هدفه وغايته من ذلك هو تحقيق رضاء الله مصداقاً لقوله تعالى: "قُل إنْ صلاتي ونُسكي ومخياى ومماتى لله رب العالمين" (الأنعام: ١٦٢)، ويؤكد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهمية السمى لل طلب الرزق الحلال فيقول: "نعم المال الصالح للمرء الصالح". (رواه البخاري-الأدب المفرد رقم ٢٩٩).

إن اعتقاد السلم بما سبق يحفزه على العمل بإخلاص لكسب الرزق الحلال الطيب وفي ذلك إعانة على إشباع الحاجات المادية اللازمة للجسد وكذلك عبادة وشكر لله وفي هذا أيضا إشباء للحاجات الروحية.

خامساً: الإيمان بالحاسبة الأخروية.

يؤمن السلم بأن الله سوف بحاسبة على نشاطه الاقتصادي وهل اكتسب الرزق من الحلال وهل أنفقه فيما يرضى الله، وأصل ذلك قول الله تبارك وتعالى:" فوريك لنسألنهم أجمعين (٩٢)عما كانوا يعملون (٩٣) (سورة الحجر "٩٣،٩٢") ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم:) لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع؛ منها عن ماله من أين أكتسبه وهيما أنفقه((رواه الترمذي).

ولا تقتصر الحاسبة الأخروية على سلوك السلم في ماله من الله فقط بل يمكن ذلك من ولى الأمر أو الولى في الحياة الدنيا وذلك إذا ما تصرف الفرد في ماله تصرفا يسيُّ إلى الجتمع.

ويتولد لدى المسلم المؤمن بالمحاسبة الأخروية من الله ما يطلق عليه اسم المحاسبة الذاتية. سادساً: الايمان بأن الله براقب الناس على كل تصرفاتهم:

يؤمن المسلم بأن الله تبارك وتعالى يراقب كل تصرفاته سواء أكانت علنية أو خفية

وهذا يجعله دائما في خوف من الله وحذر من الوقوع في مخالفة شرعه، وهذا ما يطلق عليه بلغة الاقتصاد العصري مصطلح الرقابة الذاتية، وأساسها ارتباط قلب الإنسان بخالقه، ووجود الضمير اليقظ الحي السليم الذي يوجُه الجوارح إلى الخير، فالفرد المسلم يقوم بدارسة وتقييم الأمور قبل تنفيذها فإذا كانت تتفق مع ما وضعه الله من أحكام وقواعد قام بها وإذا كانت تتعارض وتقع في دائرة المحرمات امتنع عن أدائها، وأدلة المراقبة الذاتية كثيرة، منها من الكتاب على سبيل المثال قول الحق تبارك وتعالى: "وهو معكم أين ماكنتم والله بما تعملون بصير " (الحديد، ٤)، وقوله عز وجل؛ "بُل الإنسَانُ عَلى نفسه نَصِيرَةُ" (القيامة: ١٤)، والدليل من السنة قوله صلى الله عليه وسلم عندما سئل عن الإحسان قال:) أن تعيد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه براك ((رواه البخاري ومسلم). وملى الراقعة الذاتية في العمل.. وبعد أدائه تأتى المحاسبة الذاتية وتعنى أن الفرد المؤمن بحاسب نفسه بنفسه عن أدائه الذي قام به ليعرف مدى توافقه مع ما كان يجب أن يقوم به وبيان أوجه التقصير والإجتهاد، فعلى سبيل المثال يقوم الفرد المسلم الذي يؤدي عملا اقتصاديا أو غيره بمقارنه أدائه الفعلى بالأداء الواجب أن يكون وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية وبيان الاختلاف وسببه، ويحاول تجنب ذلك مستقبلا، والأيات والأحاديث والأقوال في ذلك كثيرة منها من الكتاب قول الله عز وجل" يا أيها الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما فدمت لغد واتقوا الله إن الله خبيرُ بما تعملون" (الحشر؛ ١٨)، وقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه: "حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزن عليكم، وتهيئوا للعرض الأكبر ويومئذ تعرضون لا تخفي منكم خافية ،.

والى اللقاء في العدد القادم إن شاء الله.

الإعجاز اللكوري بي القرآن الكريم



د ۔ سراح رسع لباقعی جامعه لأرشر

> الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، ويعدا

> عندما نزل القرآن على الناس، نزل بلغة المرب فكانت الأياث تنطق بلغتهم "الم". "كهيعص"، وكان من المعروف أن العرب من أشد الناس تفاخرًا وكبرياء بلغتهم. فتحداهم الله بأن يقولوا كلامًا مثل هذا القرآن فقال متحدثًا العرب، قل فاتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتسفه إنَّ كنتم صادقين ، (القصص: ٤٩)، فعجزوا عن ذلك فجاء التحدي بصورة أخرى.... أسهل من الأولى:

وله بقول افتره مل فاتو بعسر سور سلم مسرست (هود: ۱۳)، فعندما انقلبوا خائبين جاء التحدي الفاضح الدال على عجزهم، زفاتوا بسورة من مثله، (البقرة، ٢٢). فأثبت القرآن عجزهم التام في هذا.. وللل أن احد مد الأنس والجس على ان سالم السالة الله الله المالية واو كر لعديد عد يترسراء (الإسراء: ٨٨). فعدؤوا بالتشكيك في الصران.. وقالوا إنه مجمع للأخبار والأسباطير الأولى.. فأتوا بالنضر بن الحارث وأقعدوه عند النبى صلى الله عليه وسلم وكلما أراد

أن يتكلم عليه الصلاة والسلام بالقرآن

فليقاطعه ويبدأ بسرد القصص والأساطير التي واجهها في أسفاره وترحاله.. وبالفعل نجحت الخطة في بداية الأمر.. وسر بذلك النضر أيما سرور وكان يقول متباهيا "بم محمد أفضيل مشي؟ هو يحدث باساطير وأنا أحدث باساطير"، هنزل قول الله القصل ووفالوا اساطير الاولين اكتنبها فهي تملى عُليه بكرة واصيلاً ، (الفرقان: ٥). وبعد أيام: بدأ الناس بالملل.. وبدأ يتناقص مجلس النضر الواحد تلو الآخر.. وتجمعوا عند النبي ليرفعوا راية النصر للقران.. فليس القرآن قصصا فحسب وإنما جامع لكل شيء..

فما الحيلة الأن؟؟ وماذا نقول للذين أذهبت قلوبهم بالقرآن؟؟ أيعترفون أنه من الله فتذهب مكانتهم ويبين كذبهم ال

لا والله؛ فأشيعوا أن النبي يأخذ القرآن من رجل اسمه (الرحمن) في اليمامة وهو رجل أعجمي 12 عجبا والله ولسان للأي للحدو السه أعجمي وهنذا لسان غريي ما (النحل: ١٠٣).

فانقلبوا على أدبارهم خاسرين..

هذا هو موقف العرب من بالأغة القرآن.. وفصاحته واكتماله وتناسقه.. عرفوا أنه من الله...وأنسه لا أحمد يستطيع أن يأتي بمثله، ولكن عزة الإثم منعتهم من الإيمان.. فأي مصير لهم بعد أن عرفوا الحق وحادوا

عنه. حتى أنه قسم العرب كلامهم إلى نوعين؛ شعر ونثر، ولكل منهما أنواع، فعندما جاء القرآن وحي الله الخالد؛ اضطر العلماء إلى تقسيم الكلام إلى ثلاثة أنواع، شعر ونثر وقرآن، لأنه ما استقام تحت الشعر وما استقام تحت الثعر.

الشرآن الكريم يختلف في نَظْمِه عن النثر والشعر، ولكنه في ذات الوقت يجمع من خصائصهما ما يُحير السامع له. ولإعجاز النَظُم في القرآن الكريم عدة مظاهر تتجلّى فيها.

اولا: الخصائص المتعلقة بالأسلوب:

أ- أن الأسلوب القرآني يجري على نسق بديع خارج عن المعروف من نظام جميع كلام العرب. فالفنون التعبيريّة عندهم لا تعدّو أن تكون شعرًا أو نثرًا، ولكن القرآن شيء آخر؛ فلننظر إلى قوله تعالى؛ احم (١) تنزيل من الرحمن الرحيم (٢) كتّابُ فصلت ايانه فرانا عربيًا لقوم يعلمون (٣) بشيرا وننيرا فاعرض اكبرهم فهم لا يسمعون (١) وفالوا قلوبنا يق اكبرهم فهم لا يسمعون (١) وفالوا قلوبنا يق اكنة مما ندعونا اليه وغاداننا وفر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون، (فصلت:

فهذه الأيات القرآنية بتأليفها العجيب، ونظمها البديع حينما سمعها عتبة بن ريعة-وكان من أساطين البيان- استولت على أحاسيسه ومشاعره، وطارت بلبه، ووقف في ذهول وحَيْرة، ثم عبر عن حَيْرته وذهوله بقوله، "والله لقد سمعتُ من محمد قولاً ما سمعتُ مثله قط، والله لم عالشعر ولا بالكهانة... والله لميكونن لقوله الدي سمعتُه نبأ عظيم. رواه البيهقي في الدلائل (٢٠٤/٢).

ب- كما أن الأسلوب القرآني يظلُ جاريًا على نسق واحد من السموَ في جمال اللفظ، وعمق المنى ودفّة الصياغة وروعة التعبير، رغم

تنقُله بين موضوعات مختلفة من التشريع والقصص والمواعظ والحجج والوعد والوعيد، وتلك حقيقة شاقة، بل لقد ظلت مستحيلة على الزمن لدى فحول علماء العربية والبيان. حومن خصائص الأسلوب القرآني كذلك أن معانيه مصاغة بحيث يصلح أن يخاطب بها الناس كلهم على اختلاف مداركهم وثقافتهم، وعلى تباعد أزمنتهم وبلدانهم، ومع تطور علومهم واكتشافاتهم.

خُدُ آية من كتاب الله مما يتعلق بمعنى تتفاوت في مدى فهمه العقول. ثم اقرأها على مسامع خليط من الناس يتفاوتون في المدارك والثقافة، فستجد أن الأية تعطى كلاً منهم معناها بقدر ما يفهم، وأنَّ كلا منهم يستفيد منها معنى وراء الذي انتهى عنده علمه، مثل قوله تعالى: دتُبارك الدي جعل في السماء يُرُوجًا وُجُعَلُ فيها سراجا وفصرا منبراه (الفرقان: ٦١). فهذه الأية تصف كلاً من الشمس والقمر فالعامى من العرب يفهم منها أن كلاً من الشمس والقمر يبعثان بالضياء إلى الأرض، والمتأمّل من علماء العربيّة يُدُرك من وراء ذلك أن الآية تدل على أن الشمس تجمع إلى النور الحرارة؛ فلذلك سمّاها سراجًا، والقمر يبعث بضياء لاحرارة فيه لذلك سمي منيرًا، أمَّا العالم الفلكي الحديث فقد يفهم منها أن إضاءة الشمس ذاتية كالسراج، بينما نور القمر مجرّد انعكاس.. وكل هذه المعاني صحيحة.

د- ومن خصائص الأسلوب القرآني تميزه بظاهرة التكرار الذي ينطوي على معان بلاغية كالتهويل، والإنـــذان والتجسيم والتصوير، ومن أمثلته في القرآن الكريم قوله تعالى: الحافة وما ادراك ما الحافة في العالى: ما الحافة وما ادراك ما الحافة مقر وما أذراك ما سقر، (المدكر؛

ثانيا: الخصائص المتعلقة بجمال المفردة القرائية

والتي من أهم مزاياها وخصائصها جمال وقعها في العنى، واتساقها الكامل مع المعنى، واتساقها الكامل مع المعنى، واتساع دلالتها لما لا تتسع له عادة دلالات الكلمات الأخرى من المعاني والمدلولات.

وقد نجد في تعابير بعض الأدباء والبلغاء كلمات تتصف ببعض هذه المزايا والخصائص، أمّا أن تجتمع كلها معًا ويصورة مطردة لا تتخلف أو تشدُ فدلك مما لم يتوافر إلا في القرآن الكريم، واليك هذا المثال القرآني الذي يوضح هذه الظاهرة ويجليها،

يقول تعالى في وصف كل من الليل والصبح:

المناسل إذا عسعس والصبح إذا تنفس،
(التكوير: ١٨، ١٨)، ففي هاتين الكلمتين،
عُسْعَسَ، و"تَنَفْسَ" تشعر أنهما تبعثان في خيالك صورة المعنى محسوسًا مجسَمًا دون حاجة للرجوع إلى قواميس اللغة 19 وهل في مقدورك أن تُصور إقبال الليل وتمدُده في الأفاق المترامية بكلمة أدق وأدل من "عُسْعَسَ" 19 وهل تستطيع أن تُصور انفلات الشحى من مخبأ الليل وسجنه بكلمة أروع من "تَنفُسَ،

ثالثاء الخصائص المتعلقة بالجملة القرانية وصناغتها

ونجد ذلك واضحًا في التلاؤم والاتساق الكاملين بين كلماتها، وبين حركاتها وسكناتها؛ فالجملة في القرآن تجدها دائمًا مؤلفة من كلمات وحروف وأصوات يستريح لتألفها السمع والصوت والمنطق، ويتكون من تضامها نسق جميل ينطوي على إيقاع رائع، ما كان ليتم لو نقصت من الجملة كلمة أو حرف، أو اختلف ترتيب ما بينها بشكل من الأشكال، فاقرأ قوله تعالى، وفغتُخنا الواب السماء بهاء مُنْهُمر وفُجُزنًا الأَرْضَى عيونا فالتقى بهاء على امرقد قدره (القمر، ١٢،١١)، وتأمّل

تناسق الكلمات في كل جملة، بل وتناسق الحروف قبل الكلمات، وعن هذا التناسق البديع بين الجمل والكلمات يقول الباقلاني: "تلك الألفاظ البديعة، وموافقة بعضها بعضًا في اللطف والبراعة، ممًا يتعذر على البشر ويمتنع".

كما نجد الجملة القرآنية تدل بأقصر عبارة على أوسع معنى تام متكامل، لا يكاد الإنسان يستطيع التعبير عنه إلأ بأسطر وجمل كثيرة، دون أن تجد فيه اختصارًا مُخالاً. أو ضعفًا في الأدلية، اقرأ قوله تعالى: مهلكم ك القصاص حياة، (البقرة: ١٧٩)، فلا يمكن التعبير الدقيق عن أشر قيمة القصاص في حياة المجتمع إلا بكلمة حياة: فالحياة التي في القصاص تنبثق من كفُّ الجناة عن الاعتداء ساعة الابتداء، فالذي يوقن أنه يدفع حياته ثمنًا لحياة من يقتل جدير به أن يتروى ويفكر ويتردُد، كما تنبثق من شفاء صدور أولياء الدم عند وقوع القتل بالفعل، وفي القصاص حياة على معناها الأشمل الأعم؛ فالاعتداء على حياة فرد اعتداء على الحياة كلها، واعتداء على كل إنسان حي، يشترك مع القتيل في سمة الحياة، فإذا كفّ القصاص الجاني عن إزهاق حياة واحدة؛ فقد كفَّه عن الاعتداء على الحياة كلها.

وكذلك إخراج الجملة القرآنية للمعنى المجرد في صورة حسية ملموسة، ببث الرُوح والحركة فيها، فيقول: «مثلهم كمثل الدي السوقد نارًا فَلَمَا أَضَاءَتْ ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون، (البقرة، ١٧)، انه يُصور لك هذا المعنى في مظهر من الحركة المحسوسة الدائرة بين عينيك؛ حيث شبه حال المنافق المضطرب بين الحقي والباطل بالأعمى الذي لا يبصر.

نسأل الله أن يرزقنا تدبر القرآن والعمل بما فيه، إنه ولي ذلك والقادر عليه.



أحكام الصلاق

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، يعد:

استكمالاً للحديث عن أحكام الصلاة نشرع في بيان أحكام سجود السهو، فنقول وبالله تمالى التوفيق،

التعريف

الشهو لُغة، نشيانُ الشيء والْغَفْلةُ عنه. وسُجُودُ الشهو عند الفقهاء، هو ما يكونُ في اخر الضلاة أو بغدها لجنر خلل، بترك بغض مأمور به أو فغل بغض منهي عنه دون تَعمد. الإقناعُ للشريبي الخطيب ٨٩/٧.

مشروعية سجود السهو

لا مرية في مشروعية سجود السهو، قال الإمام أحمد، تحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم خمسة أشياء؛ سلم من الثنتين فسجد، سلم من ثلاث فسجد، وفي الزيادة، والنقصان، وقام من اثنتين ولم يتشهد، وشرع سجود السهو جبراً أمر غير أساسي فيها أو زيادة شيء فيها. ولا يشرع سجود السهو فيها أو زيادة شيء فيها. ولا يشرع طلق العمد، لأنه يشرع جبرانا للنقص أو الزيادة، والعامد لا يعذر، قلا ينجبر خلل صلاته بسجوده، بخلاف الساهي. (الفقه الإسلامي وادلته د. وفية الزحيلي ٢٦٤/٢).

حكم سجود السهو

- ذَهُبَ الْحِنْفَيْةُ وَالْحَنَابِلَةُ لِيَّا الْمُتَمِدِ عَنْدَهُمْ اللهِ وَجُوبِ سُجُودِ السُّهُو. قالَ الْحِنْفَيْةُ، (يجبُ بعُد السَّلاَم سَجُدتَان بِتشَهُد وتَسُليم بِتَرْك واجبِ وانْ تَكْرَر). (تبين الحقائق شَرح كَنْزَ الدقائق فَخْر الدين الزيلمي ١٩١/١).

وقال الحنابلة؛ سُجُودُ السَّهُو لَمَا يُبُطلُ عَمُدُهُ الصَّلَةِ وَاحِبُ، (الْمُعْنِيَ- ابِن قدامة ٧٢٥/١) ودليلُهُمْ حديثُ عَبْد الله بْنِ مسْعُود قَالَ؛ صلَّى بِنَا رَسُول الله صلَّى الله عليه وسلَّم خمُسًا، فلمًا انْفتل تُوشُوشَ الْقَوْمُ بِينَهُمْ فقال؛ مَا شَأَنْكُمْ اللهُ قَالُوا؛ يَا رَسُول الله هل زيد في الصَّلاة اقال: مَا شَأَنْكُمْ الله قالوا؛ فإنك قد صليت خمُسًا، فَانْفَتَلَ كُمْ سِجِد سَجِدتَين فَي شَمْ سَلَم، ثُمْ قال: إنَّمَا أَنَا بِشَرَ مَثْلُكُمْ، أَنْسِي كما تَنْسُون، فإذا زاد الرَجْل أَوْنقص فليسَجُدُ سَجُدتين وفي رواية، فإذا زاد الرَجْل أَوْنقص فليسَجُدُ سَجُدتين. وقا أَخْرَجُه مَسلِم

وَحَدِيثُ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيُ رَضَيَ الله عَنْهُ قَالَ، قَالَ رَسُولَ اللّهِ صَلّى اللّه عَلَهُ اللّه عَلَهُ اللّه عَلَيْهِ وَسَلّم، إذا شك أحدكم في صلى، أثلاثنا أمْ أَرْيعَا؟ فليطرح الشّكُ وليبن على ما اسْتيُقَن، ثُمْ يَسُجُدُ سَجُدَتُينَ قَبْلُ أَنْ يَسلّم، فإنْ كان صلى خَمْسَا شَفْعَن لَهُ صلاته، وإنْ كان صلى إثمامًا لأربع خَمْسًا شَفْعَن لَهُ صلاته، وإنْ كان صلى إثمامًا لأربع كَانْتَا تَرْفِيمًا للشَّيْطَان، أَخْرِجِهِ مسلم.

وَجُهُ الدُّلاَّلَة فِي الْحَدِيثَيْنَ أَنْهُمَا اشْتِملاً على الأُمْرِ الْقُتَصِي لِلْوُجُوبِ، (الموسوعة الفقهية الكوبتية ٢٣٤/٢٤).

وَمَدُهُبُ الْالكَيْةَ، أَنْ سُجُود السَهُو سَنَهُ سواءُ كَان قَبْلِيا أَمْ بِغَدِيًا وهُو الْشَهُورُ مِن الْكُهب قال المعلامة الدسوقي، ما ذكره المسنف من سنية الشُجُود للسَهُو سواءُ كان قَبْلِيًا أَوْ بِعُديًا هُو الشَّهُورُ مِنْ الْمُذَهبِ وقيل بِوُجُوبِ الْقَبْلِي قال في الشَّامل وَهُو مُقْتَضَى المُذَهبِ. (حِاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٢٣/٣٧).

وَمَدُهُ مُ الشَّاهِ عِنْهَ وَهُو رَوَايَةٌ عَثْدُ الْحَتَابِلَةِ إلى الْمَدُ الْحَتَابِلَةِ إلى الله مَنْكُ وسَلَم، كَانتُ الْرَكَعَةُ الْمُ الله عَلَيْه وسَلَم، كَانتُ الزَكَعَةُ اللهُ اللهُ والسَّجُد تَان. جزء من حديث طويل أخرجه أبو داود صحيح أبي داود رقم ٩٣٩ قالوا، الصارف الأحاديثه عن الوجوب ما في بعضها كانت الركمة له نافلة والسجدتان (حاشية عميرة ٢٣٣/١).

والقصود من ذلك، هو السهو الواقع في الأركان والواجبات، لا المستحبات والمسنونات، فالسجود في الأخيرة مستحب؛ لوجود القرينة الصارفة عن الوجوب فيها، وهي، جواز تركها عمداً، فيجوز

سجود السهو

د . حمد ل طه

تركها سهواً ولا تحتاج إلى سجود إلا استحباب.

أسباب سجود الشهو

اختلف الفقهاء في أسباب سجود السهو في الصلاة علي نحو مبسوط في كتب المذاهب ليس هنا محل ذكره خلاصته أن الأسباب ثلاثة يشترك فيها الأمام والمأموم وهي الزيادة النقص الشك ويزيد المأموم بسبب وهو متابعة الإمام (انظر في هذا الدين الخالص للشيخ، محمود خطاب السبكي ١٨٨٨ وما بعدها).

الأحاديث الصعيعة التي عليها مدار باب سجود السهوء

قال الثووي، هرع في بيان الأحاديث الصحيحة التي عليها مدار باب سجود السهو وعنها تتشعب مذاهب العلماء وهي ستة أحاديث:

أحدها، حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال، "إذا نودي بالأذان أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع الأذان فإذا قضي الأذان أقبل، فإذا ثوب بها أدبر، فإذا قضي التثويب أقبل يخطر بين المرء ونفسه يقول، اذكر كذا اذكر كذا، لما لم يكن يذكر حتى يظل الرجل لا يدرى كم صلى، فإذا لم يدر أحدكم كم صلى فليسجد سجدتين وهو جالس" رواه لبخاري ومسلم، واللفظ له.

وفي رواية لأبي داود "فليسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم".

الثاني، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال،
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي
المشي- إما النظهر وإما العصر- فسلم في ركعتين شم
أتى جذعًا في قبلة المسجد فاستند إليها وخرج
النه، أقصرت الصلاة أم نسيت؟ فنظر النبي صلى
الله عليه وسلم يمينًا وشمالاً، فقال، ما يقول ذو
الله عليه وسلم يمينًا وشمالاً، فقال، ما يقول ذو
اليدين؟ قالوا، صدق؛ لم تصل إلا ركعتين، فصلى
ركعتين وسلم، ثم كبر ثم سجد، ثم كبر فرفع، ثم
كبر وسجد ثم كبر ورفع ". رواه مسلم، ورواه مسلم
أيضًا من حديث عمران بن الحصين ببعض معناه
وقال فيه "سلم من ثلاث ركعات فلما قيل له، صلى

ركمة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم".

(الثالث) عن عبد الله بن بحينة رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم "قام من صلاة الظهر وعليه جلوس، فلما أتم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجدهما الناس معه مكان ما نسي من الجلوس". رواه البخاري ومسلم، واللفظ له.

(الرابع) عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود رضي الله عنه قال، "صلى رسول الله صلى الله عليه قال، "صلى رسول الله عليه وسلم- قال إبراهيم، زاد أو نقص فلما سلم قيل له، يا رسول الله؛ أحدث في الصلاة شيء؟ قال، وما ذاك؟ قالوا، صليت كذا وكذا، فثنى رجليه واستقبل القبلة فسجد سجدتين ثم سلم، ثم أقبل علينا بوجهه فقال؛ "إنه لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكم به، ولكن إنها أنا بشر أنسى كما تنسون، فإذا نسيت فذكروني، وإذا شك أحدكم في صلاته فليتحر الصواب فليتم عليه ثم ليسجد في صلاته فليتحر الصواب فليتم عليه ثم ليسجد سجدتين". رواه البخاري ومسلم، واللفظ له.

وي رواية للبخاري "ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين"، وي رواية لسلم "فليتحر الذي يرى أنه صواب"، وي رواية لهما عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: "صلى الظهر خمسًا فقيل، أزيد في الصلاة و فقال، وما ذاك قالوا، صليت خمسًا فسجد سجدتين".

(الخامس) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه السابق.

(السادس) عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قبال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إذا سها أحدكم في صلاته فلم يدر واحدة صلى أم النتين فليبن على واحدة، فإن لم يدر النتين صلى أم ثلاثا فليبن على النتين، فإن لم يدر أثلاثا صلى أم أربعًا. فليبن على ثلاث وليسجد يدر أثلاثا صلى أم أربعًا. فليبن على ثلاث وليسجد سجدتين قبل أن يسلم "رواه الترمذي، وقال حديث حسن صحيح.

فهذه الأحاديث الستة هي عمدة باب سجود السهو، وفي الباب أحاديث بمعناها (المجموع ١٠٦/٤ وما بعدها بتصرف يسير).

وللحديث بقية إن شاء الله.



الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

قال الله تعالى في سورة فصلت: «كتاب فصلت آياته قرأنا عربيا لقوم يعلمون، (فصلت: ٢) وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ‹ما من الأنبياء نبي إلا أعطى من الأيات ما مثله أمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحيًا أوحاه الله إلى، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعًا يوم القيامة،.

> فالقرآن معجزة النبى والله تعالى الحكيم قد أنزله بلسان عربي مبين، وله حكمة في ذلك. فالعربية تسع أشياء لا تسعها اللغات الأخرى، وبها من الأسرار ما اختصت به،

> > فيتدب للعالم وطالب العلم أن يفتش في بالغة الكتاب الكريم، معتمدا في ذلك على أقوال السلف، فلو تدوق لغة القرآن لندم على عمر قد أمضاه في غيره،

وهذا شيخ الإسلام ابن تبمية فا حُيس وتفرغ للتفكر ع آيات القرآن وأسراره

البلاغية والمعنوية تمنى أن لو كان قضى حياته لخ ذا الأمر.

وإننا بصدد الوقوف على شيء يسيرمما تضمنه كتاب الله من البلاغة.

ونبدأ يسورة الفاتحة:

أولاً؛ في (بسم الله الرحمن الرحيم) إيجاز بحدف المتدأ والتقدير الابد أن يكون مناسبًا للمقام، فمقام القراءة يؤدى إلى التقدير بـ(بسم الله الرحمن الرحيم قراءتي). ومقام الكتابة يقتضي تقدير (بسم الله الرحمن الرحيم كتابتي)، ومقام الرقية-والرقية مشروعة بالفاتحة كما ثنت في حديث أبي سعيد عند أحمد

وغيره- يستلزم تقدير (بسم الله الرحمن الرحيم رقيتي).

والحذف لتكرار استعمال البسملة، والتقدير بالجملة الاسمية أولى من الفعلية:

أن تقدرب (بسم الله الرحمن الرحيم أبدأ)؛ لأن الاسمية أقوى ثبوتًا-وتأخير المبتدأ (قراءتی أو ۱۰۰). مندوب للتيرك بالبدء بلفظ الحلالة.

دانيًا؛ في (الحمد لله رب العالين) حُسِنَ افتتاح بالحمد، وهو الثناء على الله

مربى العالمين بنعمه -وهي جملة خبرية لفظًا إنشائية معنى، فالعنى الأمر بالحمد والتقديرا قولوا الحمد للهء وعبر بالحمد بدلاً عن الشكر؛ لأن الحمد أعم من جهة أنه كائن لنعم الله تعالى، وكذا لأسمانه وصفاته بخلاف لفظ الشكر الختص بالنعم فحسب.

و(ال) في (الحمد) للاستفراق.

ذَالِثًا: في (الرحمن الرحيم): هما اسمان مشتقان من نفس المادة (رحم) جُمعا معًا تأكيدًا لرجمة الله-وقد بدأ بالرحمن لعموم الرحمة في ذا اللفظ لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم من جهة الخلق والرزق والتدبير، ولا يجوز للمخلوق التسمَّى به



سورة الفاتحة

وثنّى بالرحيم- وذا اللفظ دال على خصوص رحمته بالمؤمنين من جهة المفضرة وقبول العمل ودخول الجنة.

رابعًا؛ في (مالك يوم الدين)؛ جمع بين قراءتي النبي (مالك) و (ملك) بيان لأن كل شيء في ذا اليوم تحت مشيئته هو الله الواحد القهار، وأن مآل مرتكب الكبيرة الذي لم يعاقب بها في الدنيا ومات ولم يتب منها صائر إليه تعالى؛ إن شاء عذّبه، وإن شاء عفا عنه.

وذكر الله القيامة بلفظ الدين وهو الجزاء.

خامسًا، في (إياك نعبد وإياك نعبد من الغيبة للخطاب؛ إذ بغير الالتفات تكون الآية (إياه نعبد) وذا الالتفات للتنبيه على توحيد الألوهية (القصد والطلب) بعد ذكر توحيد الربوبية والأسماء والصفات (العرفة

والإثبات)-ويالآية أسلوب قصر بتقديم المفعول لتخصيص العبادة لله ونفيها عمن سواه-.

والعطف من باب عطف الخاص على
العام؛ فالاستعانة من أنواع العبادة، وهذا
النوع من العطف كائن في (من كان عدوًا لله
وملائكته ورسله وجبريل وميكال) (البقرة،
المعطف هذين الملكين على الملائكة وهما
من جملتهم وكذا في (إن الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) فالعمل من الإيمان، وليست الواو
المغايرة خلافًا للمرجئة-والأية بصيغة
الجمع بيان لقصور الإنسان بمفرده أن يكلم
الخالق، فلا يستقيم له الأمر حتى يكون في
سلك المؤمنين كما قال، (واعتصموا بحبل

د. عبد العكيم حسام الدين

الله جميعًا) (آل عمران: ١٠٣).

سادسًا في (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم..) جملة إنشائية للدعاء وهو العبادة كما قال النبي في حديث النعمان: (الدعاء هو العبادة) رواه أبو داود وصححه الألباني.

ونسب الإنعام لله ولم ينسب له الغضب والإضلال فلم يقل (الذين غضبت عليهم) أو (أضللتهم) فإنما هذا من باب الأدب في التحدث معه تعالى، لكن من صفات الله

الغضب صفة نثبتها لله من غير تشييه ولا تعطيل (من لعنه الله وغضب عليه) (المائدة، ٦٠)، كما أن الهداية والإضلال كليهما بيد الله، يهدي من يشاء بغضله، ويضل من يشاء بعدله، كما قال (من يهد الله فهو الهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) (الأعراف،



AVI).

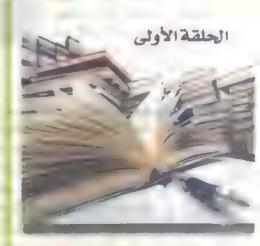
-و(صراط الذين أنعمت عليهم) بدل من (الصراط المستقيم)، وهذا تفسير وتصريح لما أبهم -وفيها إيجاز بحذف كلمة (صراط)، والتقدير(غير صراط المغضوب عليهم).

وطلب الهداية في الآية الراد به الدوام، أتى بحرف الجر(عليهم) للعموم.

و(المفضوب عليهم) كناية عن اليهود و(الضالين) كناية عن النصارى؛ كما فسر النبي ذا في حديث عدي بن حاتم عند أحمد.

والحمد لله رب العالمين.

الدسلوة الوسلوة الوسلوة الوسلوة الدسلوة الدسلو





الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين، وآله وصحابته الغر الميامين وبعد.

هإن الغرب قد شعر أن الناس في العالم الإسلامي يأبون أن يجعلوا عبوديتهم وولاءهم لغير الله، ومن هنا كان اقتحامهم عالم الأسرة التي تمثل أساس المجتمع الإسلامي.

ولكي تفكك هذه المجتمعات فإنها تسعى إلى ضرب مواطن القوة التي تحول دون اختراق المجتمعات الإسلامية، وأحد أهم مواطن القوة في العالم الإسلامي هو نظام الأسرة الذي يحفظ للمجتمع قوته وتماسكه، وتعدو الهجمة الغربية الأن عبر تسيِّدها وهمينتها وشرائها للنخب العنكبوتية، الذين يتبنون طريقة التشكيك في قواعد هذا الدين وثوابته، والتشكيك في رجاله ونقلة حديثه وسنته، بل والتشكيك في تقوى الصحابة وقادتهم والتابعين ونياتهم، فتجد أحد هؤلاء النخبويين المفمورين يثير الحديث المكوس في كل ما هو من فضائل هذا الدين، فتجد من يتبنى الهجوم على الحجاب ولم يهاجم التبرج والسفور الذي أحدث في الأمة خلخلة وترجلا وتبذُلا للمرأة وتخنثا للشباب، وتجد من ينكر صيام عاشوراء لعلمهم أن التعود على نوافل الصيام يهذب الشهوة عند الشباب، ثم بعد ذلك يبيح العلاقة المحرمة بين الرجل والمرأة، وهذه الهجمة تؤكد أن الغرب ووكلاءه لِلَّا المنطقة ينتقلون من التخطيط والإعداد للغزو الفكرى والقيمي للمالم الإسلامي إلى التنفيذ منتهزين لحظة تاريخية - إنما هي القوة الستبدة للغرب وضعف العالم الإسلامي. إنها حرب حقيقية تحتاج إلى وعي وجهاد بالقرأن والكلمة لمدافعتها ورد خطرها عن مجتمعنا الإسلامي. وقد كان لجهودهم الدؤوب الأثر على تفكك كثير من الأسر بسبب البعد عن الهدي النبوى: مما تمخض عن مفاهيم خاطئة في الزواج والعشرة بين الأزواج أدت إلى الشقاق والطلاق وتشرد الذرية، وتهتك المالاقات بين الأسر وذوي الأرجام، ولن ينصلح حال الأمة إلا بالتمسك بهدى نبيها الذي سعدت به ردحا من الزمن في قرون متطاولة.

الأبد أن يكون الزواج على السُنَة،

هيا ندافع عن أسرتنا ومصدر قوتنا، ونبني الأسرة بناءُ

- عندما تختار لابنتك

عن قَابِتَ الْيُنَانِيُ، قَالَ، "خَطَب يَزِيدُ بُنُ مُعَاوِيَةً إِلَى أَبِي الدُّرْدَاءِ ابْنَتُهُ الدُّرُداءِ فردْهُ، فَقَالُ رَجُلُ مِنْ خُلِسًاءِ يَزِيدُ، أَصْلُحِكُ اللَّهِ، تَأَذِنْ لَى أَنْ أَتَزُوْجُها؟ قَالَ: وَأَغُرِبُ وَيُلكُ، قَالَ: قَالَ: قَالُ: قَالُ: قَالُ: لَى أَصْلُحَكُ اللهِ، قَالَ: رَنْعِمْ،، قَالَ: فَخَطِيهِا فَأَنْكُحُهَا أَبُو الدُّرْدَاءِ الرَّجِلْ، قَالَ: فسار ذَلكَ عِنْ التَّاسِ، أَنْ يِزِيد خَطُبَ إِلَى أَبِي الدُّرُداءِ فَردُّهُ، وَخُطِّب النِّهُ رَجُلُ مِنْ ضُعَفَاءِ الْأَسْلِمِينَ فَأَتُكُحِهُ. قَالَ: فَقَالَ أُنُو الْذَرُدَاءِ: وَانِّي نَظَرْتُ لَلدُّرُدَاءِ، مَا ظُنَّكُمْ بِالدُّرْداءِ إِذَا قَامِتْ عِلَى رَأْسِهَا الْخِصْدِانْ؟ وَنَظَرُتَ لِي بُيُوتَ يُلْتَمَعُ فيها بِصرُها، أَيْن ديثها مثَّهَا يُؤمثدُ ؟ . حلية الأولياء وطبقات الأصفياء (٢١٥/١). فيريق الدنيا ولعانه كفيل أن بشغل الرء عن دينه وآخرته، فما أحلى بريقها وأشد حريقها.

ولهذا تدير أبو الدرداء فيما يصلح ابنته بإ دنياها وأخراها، وهذه البادئ ورثوها من قول وقعل رسول الله صلى الله عليه وسلم. إليك تموذجًا مباركا ممن امتثلوا ذلك الهدى فكسبوا كثيرا ولم يخينوا ولم يخسروا.

وهكذا يعرض عن تزويج ابنته من خليفة ابن خليفة ويوافق على تزويجها من رجل كما قالت الرواية "من ضعفاء السلمان"، حرضًا على دينها، فالإنسان حين يضيع دبنه فالحشرة أفضل منه.

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الضعفاء وهل تُتُصَرُونَ وَتُزرَقُونَ إلاّ بِشُعَفَاتِكُمْ، صحيح البخاري (٣٧/٤) عُنْ مُصْفَب بُن شَعْد.

وكان يقول،" أيفوني ضعفاءكم فإنَّكُم إنَّما ترزقون وتنصرون بضعفائكم". أي اطلبوا إلى ضعفاءكم وأعينوني على طلبهم، واطلبوني يلا ضعفائكم؛ أي أنه يجلس معهم ولا يترفع عليهم. انتهى. (قوت المفتدى على جامع الترمذي (٢٣٣/١) للسيوطي).

ولا ترفّعت إحدى السلمات عن صاحب الدين من ضعفاء السلمين نزل الوحي يعاتبها: - عَنْ زَيْنِب بِنُتَ حِحْشٍ. قَالَتُ، خَطَيني

صحيحًا، فيعتبر الاختيار قبل الزواج عاملاً مهماً لبناء الأسرة، وهناك عدة صفات بتم عليها الاختيان وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم، عن ذلك بقوله: وتنكح المرأة لأربع خصال: ١٤ها، وجمالها، ولحسنها، ولديتها، فاظفر بذات الدين تريت يداكي، ومعنى (ذات الدين) أي: المُلتزمة بتعاليم الدين، بالمحافظة على العبادة، واجتناب ما نهى الله عنه، وهو أَفْضُلُ مَا يَنْبِغَي تُوفِّرِهِ فِي الزُوجِينِ، أَنْ يَكُونَ ملتزمًا بشرائم الإسلام في حياته فلا بظلم زوجته، فإن أحنها أكرمها وإن لم يحبها لم يظلمها ولم يُهنها. ويستحب أن يكون من عائلة طيمة، ونسب معروف، فإذا تقدم للمرأة رجلان درجتهما في الدين واحدة، فيُقدُم صاحب الأسرة الطيبية والعائلة المروفة بالحافظة على أمر الله تبارك وتعالى ما دام الآخر لا يفضله فإ الدين لأنّ صلاح أقارب الزوج يسري إلى أولاده ويستحب أيضا أن يكون هناك قبول من الرجل للمرأة لل المظهر لقول النبي محمد صلى الله عليه وسلم، خير النساء من تسرك إذا أبصرت وتطيعك إذا أمرت وتحفظ غيبتك لِلْ نَفْسَهَا وَمَالِكَ.(صحيح) عن عبد الله بن سلام. (السلسلة الصحيحة ١٨٣٨).

وبنيفي أن يكون اختيار المرأة لزوجها على هذا الليزان لقوله صلى الله عليه وسلم: دإذا أتاكم من ترضون خلقه ودينه فزوجوه إن لا تفعلوا تكن فتنة لي الأرض وفساد عريض، (صحيح الجامع الصغير وزيادته ١٩٢/١).

قَالَ عَطَاءُ، "مَكْتُوبٌ فِي التَّوْزَاة، كُلُّ تُزُوبِج عَلَى غَيْرِ هُدُى حَسْرَةٌ وِنَدَّامَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقَيَامَةُ ". حلية الأولياء (١٩٧/٥).

- التدقيق عند الاختيار،

(خطب رجل من ابن عبّاس رضي الله عنه ستيمة كانت عنده فقال له، لا أرضاها لك، قال، ولم وهي في دارك نشأت؟ قال: إنَّها تتشرَّف. (أي ليُست من الشرف أن تكون لك) قال، لا أبالي، فقال له؛ الأن لا أرضاك لها).وذلك لما علم ابن عباس أن همة الرجل وضيعة. (أدب الدنيا والدين للماوردي ص١٥٧).

عدَّةٌ منْ قريُش. فأرْسلْتُ أَخْتَى حَمْنَةَ إلَى رَسُولَ اللّهِ صلى اللّهُ عليه وسلم أَسْتَشْيَرُهُ، فقَالَ ثَهَا رَسُولُ اللّه صلى الله عليه وسلم، وأَيْن هي ممَنْ يُعلَمْها كَتَابِ رِيْها وسُنَةَ نَبِيها؟، قالتُ: ومَنْ هُو يا رَسُولَ اللّه؟ قالَ، وزَيْدُ بَنْ حارثة؟، قال: فَعَضِبتُ حَمْنَةُ غَضِبا شديدًا، وقائتُ، يَا رَسُولَ اللّه، أَتُزْوَجُ بِنُتَ عَمْتِكَ مؤلاك؟ قالتُ، جاءتَني فَاغَمْتنِي فَغَضِبْتُ أَشَدْ مِنْ غَصْبِهَا، وقَالتُ، جاءتَني فَاغَلَمْتنِي فَغَضِبْتُ أَشَدْ مِنْ غَصْبِهَا، وقُلُتُ أَشَدُ مَنْ غَصْبِهَا، وقُلُتُ أَشَدُ مِنْ غَصْبِهَا، وقُلُتُ أَشَدُ

وما كانَ لُوْمِنِ ولا مُوْمِنة إِذَا قَضِي الله ورسولُهُ أَمْرَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْحَيْرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ الله (الأحزاب، ٣٦)، قَالتُ: فَأَرْسَلْتُ إِلَى رَسُولِ الله صلى الله عليه وسلم، وقَلْتُ: إِنِّي أَسْتَغْضَرُ الله وَأَطِيعُ الله وَرِسُولُهُ، الْعَلْ مَا رَأَيْت، فَرَوْجَنِي وَأَطْيعُ الله وَرِسُولُهُ، الْعَلْ مَا رَأَيْت، فَرَوْجَنِي زَيْدًا، (المعجم الكبير للطبراني ٣٩/٢٤).

ونتيجة لتسليمها وامتثالها كافأها الله سبحانه وتعالى أعظم مكافأة على مستوى البشرية فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم، بل جاءه الأمر من الله بأن يتزوجها. قال تعالى: «هلما قضى زَيْدٌ منها وطَرَا زَوْجُناكها» (الأحزاب: ٢٧).

قَالَ أَنسَ رَضَيَ اللَّهُ عَنِهِ كَانَتُ زِيْنَبُ تَفْخَرُ عَلَى أَزُواجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلِيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ، زُوِّجِكُنْ أَهَالِيكُنْ، وزُوِّجِني اللَّه تُعالَى مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمواتٌ (صحيح البخاري: ١٧٤/٩، ومسلم ١٠٤٨/٧).

وعنْ أَنُس أيضًا رضي الله عنه، وَهَذَا حَديثُ بَهُنْ، قَالَ رَسُولُ الله مَهُنْ، قَالَ رَسُولُ الله مَلْيُ قَالَ وَلَا تَقَضَتُ عَدَةً زِيْنِب، قال رَسُولُ الله صَلَى الله عَلَيْه وَسَلَّم لزَيْد، وَاذْكُرْهَا عَلَيْ، قَالَ؛ فَانْطَلِقُ زِيْدٌ حَتَّى أَتَاهَا وَهَي تُحْمُرْ عِجِينَها، قَالَ؛ فَلَمًا رَأَيْتُها عَظْمَتْ فِي صَدْري، حَتَّى مَا أَسْتطيعُ أَنْ أَنْظُر النِهَا، أَنْ رَسُولَ الله صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم وَنَكُمْتُ عَلَى عَقِيي، وَنَكَمْتُ عَلَى عَقِيي، وَشَكْمُتُ عَلَى عَقِيي، وَشَكُمْتُ عَلَى الله عَلَيْه وَسَلَّم يَذُكُرُك. قَالَتُ، مَا أَنَا بِصَانِعَة شَيْئًا حَتَّى أَوْمَلُ رَيْدُولُ اللّهَ عَلَيْه وَسَلَّم يَذُكُرُكُ الْقُرْآنُ، وَسَلَّم يَدُكُولُ اللّه صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم يَدُولُ اللّه صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم يَدُولُ اللّه صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم يَدُولُ اللّه صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم فَدخل وَخَاء رَسُولُ الله صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم يَدُولُ الله صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم يَدُولُ أَلْهُ مَنْ الله عَلَيْه وَسَلَم يَدُولُ أَلْهُ مَنْ الله عَلَيْه وَسَلَّم يَدُولُ أَلْهُ مَنْ أَنَا لِي الله عَلَيْه وَسَلَّم يَدُولُ أَلْه صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم يَدُولُ أَنْ الْهُ مَنْ أَنَا لِسُلَم يَذُولُ رَالُولُ أَنْ الْهُ مَنْ الله عَلَيْه وَلَاله وَلَاهُ رَاقُولُ وَلَاه عَلَى الله عَلَيْه وَسَلَم يَعْلَى الله عَلْهُ وَلَوْلُ وَلَوْلُ الله عَلْهُ وَلَوْلُولُ اللّه عَلْهُ وَلَوْلُولُ اللّه عَلْه وَلَوْلُ اللّه عَلَيْه وَسُلُم الله عَلَيْه وَلَوْلُ اللّه عَلْه الله عَلْهُ اللّه عَلْهُ وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلَالله عَلْهُ اللّه عَلْهُ الله عَلْهُ وَلَوْلُ وَلَوْلُولُ اللّه عَلَى الله عَلْه وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلُولُ الْفُولُ الْمُولُ الْمُولُ الْمُولُ الله عَلَى الله عَلْه وَلَوْلُولُ الْمُولُولُ الْمُولُ الله عَلْهُ اللّه عَلَى اللّه عَلَى الله عَلْهُ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلْهُ الله عَلَى الله عَلَى الله عَل

الله صَلَى الله عليه وسلَّم أطعمنا الخُبرَ واللَّحْم حين امْتَدَ النَّهارُ، فخرج النَّاسُ ويقي رجالُ يَتحدُ دُونَ عِ الْبَيْت بغد الطعام، فخرج رسُولُ الله صلَّى الله عليه وسلَّم واتَبغتُهُ، فجعل يتتبغ خجر نسانه نسلم عليه وسلَّم واتَبغتُهُ، فجعل يتتبغ خجر نسانه نسلم عليهن، ويقلن، يا رسُول الله، أنُ الْقوم قد خرجوا أو أخبرني، قال: فانطلق حتَّى دخل الْبَيْت، فذهبتُ أذخلُ معه، فألقى السُتُر بينني وبينهُ، ونَزَل الحجابُ، قال: فألى ووعظ الفقوم بها وعظوا به. زَاد ابْنُ رافع عِ حديثه، وي ندخلوا بيون النبي إلا ان يؤدن لكم الى طعام غير الظرين إلاه (الأحزاب: ٥٣) إلى قوله غير الظرين إلاه (الأحزاب: ٥٣) إلى قوله عير الله لا يستخيى من المحزاب؛ ٥٣).

فهل يثق أهل الإسلام في أنهم لو التزموا شرع الله وآداب الإسلام لأغدق الله عليهم وأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم؟

وعَنْ أنس رضى الله عنه قَالَ: خطب النَّبيُّ صلى الله عليه وسلم جُائِبيب امْرَاةُ مِن الأنصار إلى أبيها، فقال؛ حتَّى أَسْتَّأُمرُ أَمْها، فقال النَّبيُّ صلى الله عليه وسلم: "فنعمُ إذًا" قال: فانطلق الرَّجُلُ إلى امْرَأْتُهُ فَذَكُرُ ذَلِكَ لَهَا، فَقَالِتُ، لاهَا الله إذًا، ما وَجِد رسُولُ الله صلى الله عليه وسلم إلا جُلَيْبِيبًا وقد منعناها من فلان وفلان؟ قال: وَالْجِارِيةَ فِي سِتْرِهِا تَسْتَمِعُ. قَالَ: فَانْطِلقَ الرَّجُلُ يُريدُ أَنْ يُخْبِرُ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِذُلِكَ، فقالت الْجَارِيةُ، أَتْرِيدُونِ أَنْ تَرْدُوا على رُسُولُ الله صلى الله عليه وسلم أَمْرِهُ؟ إِنْ كَان قَدْ رَضْيَهُ لَكُمْ، فَأَنْكُخُوهُ قَالَ، فَكَأَنَّهَا جِلْتُ عُنْ أَبُونِها، وقالاً: صَدَقْت. فَدُهُبَ أَبُوهَا إِلَى التَّبِيّ صلى الله عليه وسلم فقال: إنْ كُنْتَ قُدُ رُضِيتُهُ فُقَدْ رضيناهُ. قال: "فإنَّى قَدْ رَضِيتُهُ". فَرُوجِها، ثُمُ فَزْعَ أَهُلُ الْكَدِينَةِ، فَرَكَبَ جُلَيْبِيبٌ فَوَجُدُوهُ قَدُ قُتُلُ، وَحَوْلُهُ نَاسٌ مِنْ الْشُرِكِينَ قَدُ قَتَاهُمُ، قَالُ أَنْسُ، "قَالَمْدُ رَأَيْتُهَا وَإِنْهَا كُنْ أَنْفُقَ ثَيْبٍ عِيْ اللَّدينَة". مستد أحمد (٣٨٥/١٩). يعني راج سوقها حتى كانت أكثر النساء يطلبها الخُطّاب.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

من (المحمى الواهية

قصة أحداث عاشوراء من بدء الخلق حتى يوم القيامة

تواصل في هذا التحدير بقديه التحوث العلمية الجديلية للقارى الكرية حتى يقف على حقيقة ليسة احداث عاشوراء والتي استهرت على النسبة القصاص والوعاظ ودلك اداما جاء التوم العاشر من الحرم من كل عام. حيث يفرح بها كثير من الجهال الدين ضل سعيهم وقل عملهم حيث غرهم ما في هدد العصة من الجازفات المختلفة المصنوعة النسوية كذبا الى النبي صلى الله عليه وسلم، والى الفارى الكريم التحريج والتحقيق،

أولأه مآل القصة،

روي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، ،إنَّ اللَّهُ عَزَّ وجِلَ اقْتَرِضَ عَلَى بني إسرائيل صوم يوم فالسنة يؤم عاشوراء وهو اليؤم الْعَاشِرُ مِنَ الْمُحْرَمِ، فَصُومُوهُ وَوَسُعُوا عَلَى أَهُلِيكُمُ فيه. فَإِنَّهُ مِنْ وسِّع على أهْله مِنْ ماله يوم عاشوراء وْسُعَ عَلَيْهُ سَائِرِ سَنْتُهُ. فَصُومُوهُ فَإِنَّهُ الْيَوْمُ الَّذِي ثَابَ اللَّهُ فيه على آدَمَ، وَهُو الْيَوْمُ الَّذِي رِفْعَ اللَّهُ فيه إدريس مكانًا عليًا، وهُو الْيَوْمُ الَّذِي نَجِّي فيه إِبْراهِيم مِنْ الثَّارِ. وَهُو الْيَوْمُ الَّذِي أَخُرِجَ فِيهِ تُوحًا من السَّفِينَة. وهُو الْيَوْمُ الذي أنزل اللَّهُ فِيهِ التَّوْراة عَلَى مُوسى، وقيه قدى اللَّهُ إسْمَاعِيلَ مِنَ الدُّبْحِ، وهُو الْيَوْمُ الَّذِي أَخُرِجِ اللَّهُ يُوسُفُ مِنَ السَّجُنِ، وهُو اليوم الذي رد اللَّهُ على يعقوب بصرهُ. وهو اليوم الذي كشف الله فيه عن أيوب البلاء، وهُو البوم الذي أخُرج اللَّهُ فيه يُونُسُ مِنْ بِطُنِ الْحُوتَ، وهُو الْيُومُ الَّذِي قَلْقَ اللَّهُ فَيِهِ الْبِحُرِ لَبِنِي إِسْرَائِيلَ، وهُو الْيُومُ الَّذِي غُفْرِ اللَّهُ تُحمِّد ذَنْيِهُ مَا تُقَدِّم وَمَا تَأْخُرُ، ويا هذا الليوم عبر مُوسى البحر، ويا هذا اليوم أنزل الله تعالى الثوبة على قوم يُونُس، فمن صام هذا الْيُوم كَانْتُ لَهُ كَفَارَةُ أَرْبِعِينَ سَنَةَ، وَأَوْلُ بِوْمٍ خُلُقَ اللَّهُ من الذُّنْيا يومُ عاشُوراء، وأوَلُ مطر نزل من السَّماء يوم عاشوراء، وأول رحمة نزلت يوم عاشوراء، فمن صامَ يومُ عَاشُوراءَ فَكَأَنَّمَا صامَ الْذَهْرِ كُلُّهُ، وَهُو

صوم الأنبياء.

ومنُ أَخْيا لَيُلَةَ عَاشُورَاءِ فَكَانَمَا عَبِدَ اللَّه تَعَالَى مثل عبادة أَهُل السّموات السّبُع. وَمنْ صلّى أَرْبِع ركمات يَقُرأُ فِي كُلُ ركْعة الْحِمْدُ مَرَّةً وحَمْسِينَ مَرَّةً قُلْ هُو يَقُولُ اللَّهُ أَحَدُ عَمْرِ اللَّهُ خَمْسِينَ عَامًا مَاضِيًا وحَمْسِينَ عَامًا مَاضِيًا وحَمْسِينَ عَامًا مُسْتَقْبِلا وَيَتَى لَهُ فِي الْلاَ الْأَعْلَى الْف أَلْف عَمْبَرِ مِنْ نُورٍ. ومَنْ سَقى شَرْية مَنْ مَاءِ فَكَأَنَما لَمُ يَعْصِ اللَّه طَرُقة عَيْنٍ، وَمَنْ أَشْبِع أَهُلَ بِينَت مَساكِينَ يَوْمُ عَاشُوراءَ، مَرْ عَلَى الصّراط كَالْبَرُق الْخُاطَف.

ومنَ تَصدَقَ بِصدقة يوم عاشوراء فكائما لَمْ يردُ سائلا قط. ومن اغتسل يوم عاشوراء لَمْ يمرض مرضا إلا مرض النوت. ومن اكتحل يوم عاشوراء لم ترُمدُ عينتُهُ تلك السَّنة كُلها. ومنْ أمرَ يده على رأس يتيم فكائما برَّ يتامى وَلد آدم كُلهم، ومنْ صام يوم عاشوراء أعطى ثوابَ عشرة آلاف مَلك، ومنْ صام يومُ عاشوراء أعطى ثوابَ آلْف حَاجُ ومُفتَمر، ومنْ صام يوم عاشوراء أعطى ثوابَ ألْف شهيد.

ومنْ صَام يوُم عَاشُوراء كُتب لَهُ أَجُرُ سَبِّع سموات وفيه خَلق اللَّهُ السَّموات وَالأرضينَ والْجِبال والبحار، وخلق الْعرش يوُم عاشوراء. وَخلق الْقلم يوم عاشوراء، وخلق اللوح يوم عاشوراء، وخلق چبْريلَ يَوْمَ عَاشُورَاء، وَرَفَعَ عيسَى يَوْمَ عَاشُوراء، وأعطى سَليمانَ الْمُلْك يَوْمَ عَاشُورَاء، ويوْمُ الْقيامة

يوُمْ عَاشُورَاءَ، وَمَنْ عَادُ مَريضًا يوْمُ عَاشُوراءَ فَكَأَتُمَا عَادُ مَرْضَى وَلَد آدَمَ كُلْهُمُ، اهـ

ثانياء التغريجء

١- قال الإمام الشوكاني في «الفوائد المجموعة» (ص٩٧) (ح٣٤) من كتاب «الصيام» رواه ابن ناصر عن أبي هريرة مرفوعًا، وساقه في اللائئ مطولاً، وفيه من الكذب على الله وعلى رسوله ما يقشعر له الجلد. فلعن الله الكذابين، وهو موضوع بلا شك».

٧- قلت: وابن ناصر الذي أخرج لنا الحديث وبنن لنا سنده ومن اسند فقال أحال، قد ذكره الإمام الذهبي في متذكرة الحفاظ، (١٠٧٩/١٢٨٩/٤) في أول الطبقة السادسة عشرة فقال: محمد بن ناصر بن محمد بن علي بن عمر الحافظ الإمام محدث العراق أبو الفضل السلامي. قال ابن الجوزي؛ كان كقة حافظا ضابطا من أهل السنة لا مغمز فيه. تولى تسميعي، وسمعت بقراءته مسند أحمد والكتب الكبار، وعنه أخذت علم الحديث، اه.

"- قلت، وقد أخذ عنه الإمام ابن الجوزي هذا الحديث الذي جاءت به قصة ،أحداث عاشوراء، فقال في الموضوعات، (١٩٩/٢): حدثنا أبو الفضل محمد بن ناصر من لفظه وكتابه مرتين قال: أنبأنا أحمد بن الحسين بن قريش، أنبأنا أبو طالب محمد بن الفتح العشاري، وقرأت على أبي القاسم الحريري، عن أبي طالب العشاري، حدثنا أبو بكر أحمد بن منصور البرسري، حدثنا أبو بكر أحمد بن سلمان النجاد، حدثنا إبراهيم الحربي، حدثنا أبين سلمان النعمان، حدثنا ابن أبي الزناد، عن أبيه سريج بن النعمان، حدثنا ابن أبي الزناد، عن أبيه عن الله عليه وسلم: إن الله الفترض على بني إسرائيل صوم يوم في المحربي، وهو اليوم صاهر من الحرم... الحديث.

إ- وأورده الإمام السيوطي في «اللألثي» (١٠٩/٢) من رواية أبي الفضل بن ناصر عن أبي هريرة مرفوعًا.
 قلت: إلا أنه جاء في السند، «حدثنا إبراهيم الحربي، حدثنا أمريح بن النعمان، حدثنا ابن أبي الزناد». اهـ.

٥- وبالمقارنة بين السند الذي أخرجه الإمام

ابن الجوزي عن شيخه أبي الفضل بن ناصر في الموضوعات، وبين السند الذي نقله الإمام السيوطي من رواية أبي الفضل ابن ناصر في اللآلئ، (ط- دار المعرفة- بيروت)، يتبين أن هناك تصحيفًا في السند، ويحسبه من لا دراية له بالصناعة الحديثية أنه هين، ولكنه عند أهل هذا الفن عظيم، حيث قال الإمام السيوطي في تدريب الراوي، (١٩٣/٢) النوع (٣٥): «معرفة المصحف هو فن جليل مهم وإنما يحققه الحذاق من الحفاظ».

قلتُ، وهو باعتبار موقعه، تصحيف إسناد، حيث إن الراوي اسريح بن النعمان، بالسين صُحف إلى اشريح بن النعمان، بالشين، وهذا ليس بالأمر الهين، واليك البرهان،

أ- فالسند المصحف في رواية واللألق، وحدثنا إبراهيم الحربي، حدثنا شريح بن النعمان، حدثنا ابن أبي الزنادي، اهـ.

ب- بالبحث عن الراوي شريح بن النعمان وجدنا أنه لم يرو عن ابن أبي الزناد، كذلك لم يرو عنه إبراهيم الحربي.

قال الحافظ ابن حجر قي التهذيب، (٢٩٠/٤)؛ شريح بن النعمان الصائدي الكوق، روى عن علي، وروى عنه ابنه سعيد، وسعيد بن عمرو بن أشوع وأبو إسحاق السبيعي، وقيل إن أبا إسحاق لم يسمع منه إنما سمع من ابن أشوع عنه ،. اهـ.

قلت: كذا قاله الإمام المزي في تهذيب الكمال، (٢٧١١/٢٢٧/٨) وقال: «روى له الأربعة حديثًا واحدًا في الأضحية. وقد وقع لنا بعلو عنه من حديث على بن أبي طالب، اهـ.

ج- أما الراوي ، سُريح بن النعمان ، بالسين فبالبحث قد وجدنا أنه روى عن ابن أبي الزناد كذلك روى عنه إبراهيم الحربي، قال الحافظ المزيق ، تهذيب الكمال ، (۲۱۷۲/۵۸/۷) ، «سريح بن النعمان بن مروان الجوهري اللؤلؤي أبو الحسن البغدادي روى عن عبد الرحمن بن أبي الزناد وآخرين، وروى عنه إبراهيم بن إسحاق الحربي وآخرين ، اهـ.

د- وهما أيضًا يختلفان في المراتب وفي الطبقات: قال الحافظ ابن حجر في «التقربب» (٢٨٥/١)، «سريح بن النعمان أبو الحسن البغدادي ثقة بهم قليلاً من كبار العاشرة،. اهـ. قلتُ: والعاشرة: هي طبقة كبار الأخذين عن تبع الأتباع.

أمَا شريح بن النعمان قال الحافظ في التقريب، (٢٥٠/١)؛ رصدوق من الثالثة ،. اهـ.

قلت؛ والثالثة هي الطبقة الوسطى من التابعين كما هو مبين من منهج الحافظ في التقريب،

ثالثًا: التحقيق:

١- قال الإمام السيوطي في اللَّالِيِّ، (١١٠/٢) بعد أن أورد حديث قصة أحداث عاشوراء من رواية أبي الفضل محمد بن ناصر عن أبي هريرة مرفوعًا، والحديث موضوع ورجاله شقات والظاهر أن بعض المتاخرين وضعه وركبه على هذا الإسناد ،. اهـ.

قلتُ: السند من أبي الفضل بن ناصر إلى النبي صلى الله عليه وسلم عشارى أي بين راويه ابن ناصر والنبى صلى الله عليه وسلم عشرة رواة كما هو ميين من التخريج أنفًا وبتطبيق قول الإمام السيوطي لمعرفة المتقدمين من المتأخرين نجد ان المتقدمين الثقات الذين ركب عليهم بعض المُتَأْخُرِينَ هَذَا الْأُسْتَادِ هَمْ: ﴿ أَبُو الْزِيَادِ عِنْ الْأَعْرِجِ عن أبي هريرة،.

وبرهان ذلك ما قاله الإمام الحاكم في معرفة علوم الحديث، النوع (١٨) قال: ،حدثنا أبو عبد الله محمد بن يعقوب، قال: حدثنا محمد بن سليمان قال: سمعت محمد بن إسماعيل البخاري يقول: أصح أسائيد أبي هريرة؛ أبو الزناد، عن الأعرج عن أبي هريرة، اه.

قَلْتُ؛ أما ما دونهم من الرواة فظهرت فيهم العلل كما ستبين

٧- فقد أورد ابن عراق في تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، (١٥١/٢) هذا الخبر الذي جاءت به قصة أحداث عاشوراء من رواية ابن ناصر عن أبي هريرة مرفوعًا، ثم نقل قول الإمام السيوطي في «اللَّالِيِّ» بأنه حديث موضوع ورجاله ثقات والظاهر أن بعض التأخرين وضعه وركبه على هذا الإسناد. ثم نقل عن الإمام الذهبي قوله: وأدخل على أبي طالب العشاري فحدث به بسلامة باطن، وياسنده أبو بكر النجاد. وقد عمى

بأخره، وجوز الخطيب أن يكون أدخل عليه شيء فيحتمل أن يكون هذا مما أدخل عليه .. اهـ.

٣- قلت: وبيان ذلك أن الحافظ الخطيب البغدادي أورد أبا بكر النجاد ﷺ ، تاريخ بغداد ، (١٨٧٩/١٨٩/٤) فقال: رحدثني على بن محمد بن نصر قال: سمعت حمزة بن يوسف يقول: سأل أيو سعد الإسماعيلي أبا الحسن الدارقطني عن أحمد بن سلمان النجاد فقال؛ قد حدث أحمد بن سلمان من كتاب غيره بما ثم يكن في أصوله .. اهـ.

فقال الخطيب البغدادي، ،كان قد كُف يميره في أخر عمره، فلعل بعض طلبة الحديث قرأ ما ذكره الدارقطني، اه.

قلت: وهذه من العلل الخفية التي لا يصل إليها إلا جهابذة الصناعة الحديثية مثل، الإمام الحافظ الدارقطني، والإمام الحافظ الخطيب البغدادي، والإمام الحافظ الذهبي.

 ٤- ولقد قام الإمام ابن الجوزي بنقد إسناد ومنن هذا الخبر الذي جاءت به قصة أحداث عاشوراء فقال في «الموضوعات، (٢٠١/٢)؛ ، هذا حديث لا يشك عاقل في وضعه، ولقد أبدع من وضعه وكشف القناع ولم يستحي وأتى فيه بالمستحيل، وهو هوله، وأول يوم خلق الله يوم عاشوراء، وهذا تغفيل من واضعه لأنه إنما يسمى يوم عاشوراء إذ سبقه تسعة. وفيه من التحريف في مقادير الثواب الذي لا يليق بمحاسن الشريعة، وكيف يحسن أن يصوم الرجل يوما. فيعطى ثواب من حج واعتمر وقتل شهيدًا وهذا مخالف لأصول الشرع ولو ناقشناه على شيء بعد شيء لطال، وما أظنه إلا دس في احاديث الثقات، وكان مع الذي رواه نوع تغفل ولا أحسب ذلك إلا في المتأخرين، وإن كان يحيى بن معين قد قال أ ابن أبي الزناد؛ ليس بشيء ولا يحتج بحديثه، واسم ابي الزناد عبد الله بن ذكوان، واسم ابنه: عبد الرحمن، وكان ابن مهدي لا يحدث عنه. وقال أحمد هو مضطرب الحديث، وقال أبو حاتم لا يحتج به، فلعل بعض أهل الهوى قد أدخله في حديثه ،. اهـ.

قلت: وكل ما ذكره الإمام ابن الجوزي من أقوال أنمة الجرح والتعديل في عبد الرحمن بن أبي الزناد قد أخرجه الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في كتابه

والتعديل، (٢٥٢/٢/٢).

وقد أورده الحافظ ابن حجر في التهذيب، (١٥٦/٦).

٥- قلت: أما قول الإمام ابن الجوزي في ابن أبي الزناد: وفلعل بعض أهل الهوى قد أدخله في حديثه اه.

فهذه علة أخرى قد بين مكانها أنمة الجرح والتعديل، وبها يتبين دقة تحري هؤلاء الأنمة فقد ذكر الحافظ ابن حجر في «التهذيب» فقد ذكر الحافظ ابن حجر في «التهذيب» أبيه، ما حدث ابن أبي الزناد بالمدينة فهو صحيح وما حدث ببغداد أفسده البغداديون ورأيت عبد الرحمن بن مهدي يخط على أحاديثه، وكان يقول في حديثه عن مشيختهم فلان وفلان وفلان قال ولقنه البغداديون عن فقهائهم». اه.

آ- قلت، ويتطبيق هذه القاعدة على الخبر الذي جاءت به قصة أحداث عاشوراء نجد في السند،
 حدثنا سريح بن النعمان حدثنا ابن أبي الزناد عن أبيه».

ويما أن الحافظ المزي قال في «تهذيب الكمال، (٢١٧٢/٥٨/٧): «سريح بن النعمان أبو الحسن البغدادي» اهـ.

فهو بغدادي ولذلك ذكره الحافظ الخطيب البغدادي في متاريخ بغداد، (٤٧٩٤/٢١٧/٩)، مسريح بن النعمان بغدادي الدار، وأخرج بسنده عن أحمد بن عبد الله العجلي قال: سريح بن النعمان يسكن بغداد،

ويما أن في السند قال سريح بن النعمان؛ حدثنا ابن أبي الزناد.

إذن تحديث ابن أبي الزناد لسريح كان ببغداد، وبما أن الإمام على بن المديني وهو أعلم أهل عصره بالحديث وعلله، قال: وما حدث ابن أبي الزناد ببغداد أفسده البغداديون، اهـ.

وقال الإمام الحافظ عبد الرحمن بن مهدي: «لقنه البغداديون»، اهـ.

قلت، وبهذا يصبح هذا الخبر الذي جاءت به القصة من الأخبار التي حذث بها ابن أبي الزناد ببغداد فهو مما أفسده البغداديون ومما لقنه

البغداديون له.

- فائدة، لقد بين الإمام الحافظ ابن رجب في مشرح علل الترمذي، (٢٠٢/٢) الجزء الثاني مشرح علل الترمذي، (القسم الثاني/النوع في أصول علل الحديثه في بعض الأماكن دون بعض، فقال: منهم عبد الرحمن بن أبي الزناد، قال يعقوب بن شيبة، سمعت علي بن المديني يضعف ما حدث به ابن أبي الزناد بالعراق، اهد أخرى: في نقد الإمام ابن الجوزي للمتن أكبر رد على مزاعم المستشرق مشاخت، وما ادعاه جهالاً وبهتائا - بأن المحدثين اعتنوا بالنقد الإخارجي أي من ناحية الرواة، ولم يعتنوا بالنقد الداخلي وهو نقد المتن. اهد

رابعا: شاهد أخر للقصة:

أخرج الإمام ابن الجوزي في الموضوعات» (٢٠٢/٢) خبر هذه القصة من حديث ابن عباس مرفوعًا وهو خبر تالف أفته حبيب بن أبي حبيب قال الإمام الحافظ ابن حبان في المجروحين، (٢٠٥/١)، مكان يضع الحديث على الثقات لا تحل كتابة حديثه ولا الرواية عنه إلا على سبيل القدح فيه، ثم أخرج له هذا الذي جاءت به قصة أحداث عاشوراء من حديث ابن عباس مرفوعًا ثم عقب عليه فقال، وهذا كله باطل لا أصل له».

خامسا: بدائل صحيحة 💃 عاشوراء:

عَنُ ابُنِ عَبَاسِ رَضِي اللّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النّبِينَ صَلَى اللّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النّبِينَ صَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللّدينَةَ هَرَأَى الْيَهُودُ تَضُومُ يَوْمَ صَالَحُ يَوْمَ عَاشُوراءَ هَقَالَ مَا هَذَا قَالُوا هَذَا يَوْمُ صَالَحُ هَذَا يَوْمٌ صَالَحُ هَنَا يَوْمٌ اللّهُ بَتِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوهِمْ هَذَا يَوْمٌ بَهُوسِي مَثَكُمُ قصامهُ قصامهُ وَصامهُ مُوسِي مَثَكُمُ قصامهُ وَامْر بصيامه. اهد (متفق عليه: البخاري: ۲۰۰٤، ومسلم: ۱۱۳۰).

وعن عائشة رضي الله عنها قائت؛ كان رسُول الله صلّى الله عليه وسلّم أمر يصيام يَوْم عَاشُوراءَ قلْمَا فُرض رمضانُ كَانَ مَنْ شاء صَام وَمَنْ شاءَ أفَطر، (متفق عليه: البخاري: ٢٠٠١، ومسلم: ١١٢٥).

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

وجوه ووجوه

المراج المراج المراج المراج المراج المراج عد الفالة

الحمد لله ذ الجلال والإكرام، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،

عد به الأسال فد مراحما لله حسمة بطير المليه الأفراخ الاحرال وقيه ساف الاست وقا محل

التكريم في الدنيا والأخرة ليس على أساس اللون، بل بطاعته وتقواه لخالقه جل في علاه: كما قال الله

العالي الرائلية على المسائلة على المعالمة المستوار الإسلام المستوار الإسلام المستوار الإسلام المستوار الإسلام المستوار المستور المستوار المستور المست

عنْ أبي، نضُرة، حدَّثني منْ سمع خُطِبة رسُول الله صلّى الله عليه وسلّم في وسط أيام التشريق فقال: «يا أيها النّاس، ألا أن ريكم واحدَ. وأنّ اباكم واحدَ. ألا لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا أحْمَرَ عَلَى أَشْوَدُ، وَلا أَسْوَدُ عَلَى أَخْمَرُ إِلا بِالنَّقْوَى». مستد أحمد (٢٩٤٨).

وجه الإنسان مكرم في الننباء

عنَ حكيم بَن مُعَاوِيَةُ الْقَشَيْرِيُّ، عَنْ أَبِيه، قال، قَلْتُ:
يا رسُول الله، ما حقَّ زَوِجة أحدنا عليه؟، قال: «أَنُ
تُطعمها إذا طَعمْت. وتكسوها إذا اكتسيت، ولا تضرب
الُوجه، ولا تُقبِّحُ، ولا تهُجرُ إلاَ عِيْ الْبِيتَ"، قال أَبُو
داود: «ولا تَقبَحُ أَنْ تَقُولَ، قَبِحك الله، (سنن أبى داود
داود؟ قال الأثباني: حسن صحيح).

لا يُضرَب الوجه لا الزوجة ولا غيرها لا يُضرب على الوجه؛ لأن الوجه فالابن إذا أخطأ لا يُضرب على الوجه؛ لأن الوجه أشرف ما في الإنسان وهو واجهة البدن كله؛ فإذا ضُرب كان أذل للإنسان مما لو ضرب غير وجهه. ولهذا نهي عن ضرب الوجه وعن تقبيح الوجه قوله؛ لا تقبّح، يعني لا تقل: أنت قبيحة أو قبّح الله وجهك. (شرح رياض الصالحين لابن عثيمين: ٢٧٧/١).

من الجهل أن تُعير أحدا بسواد الوجه:

غَنِ الْعُرُورِ بُنِ سُوَيْد، قَالَ، لَقِيتُ أَبَا ذُرِّيا لرَّبَدَة، وعليُه خُلَّةً. وَعلَى غُلامه خُلَّة. فَسأَلْتُهُ عَنْ ذَلك. فقال: إني ساببُت رجلا فعيرَتُه بأمه، فقال لي النّبي صلى الله عليه وسلّم: ديا أبا ذر أعيرُتُه بأُمْه؟ إنّك امُروَّ فيك

جَاهليُّةُ... رواه البخاري (٣٠) ومسلم (١٩٦١).

وقولُهُ: ﴿ فَعَيَّرُتُهُ بِأُمِّهِ، أَيْ: قَعَبِتُ أَمَهُ وَوَصَفَتُهَا بِالسَّوَاءِ. مَثَارِ السَّوَدَاءِ. مَثَارِ السَّوَدَاءِ. مَثَارِ السَّوَدَاءِ. مَثَارِ السَّوَدَاءِ. مَثَارِ السَّوَدَاءِ. مَثَارِ السَّوَدَاءِ. مَثَارِ

اولاء الوجودية الدنياء

١- نور الوجه لأهل الطاعة:

قال تعالى، درُحَاهُ يَبَهُمْ ثَرَنَهُمْ رُكُما سُبَنَا بِسَعُون فَسَلَا بِن اللهِ وَرَصَوْناً بِسِكُمْ وَرُحُما سُبَنَا بِسَعُود فَسَلَا بِن اللهِ وَجُوهِهِم مِن أَشِر السجود، وهذه يعني، علامتهم في وجوههم من سجودهم السيما هي نور الوجه نور وجوههم من سجودهم للله عز وجل وليست العلامة التي تكون في الجبهة هذه العلامة ربما تكون دليلاً على كثرة السجود، ولكن العلامة الحقيقية هي نور الوجه. (شرح رياض الصالحين ابن عثيمان: ٢٣٧١).

٢- شرالناس دوالوجهين،

غَنْ أَبِي هُرَيْرَةٌ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَهِ صَلَى اللَه عليه وَسُولَ اللَه عليه وسَلَم، يَقُولُ: ﴿إِنْ شَرَ النَّاسِ ذُو الوجَهِيْنِ، الْذِي يأْتِي هُولًاء بوجه ، (روه البخاري ١٧٧٩ . ومسلم: ٢٥٧٦).

قُوْلُهُ صَلَّى الله عليه وسلَم فِي ذِي الْوَجُهِيْنِ اِنَّهُ مَنْ شرار الْتَاسِ فَسِينِهُ طَاهِرُ: لأَنَّهُ نَفَاقٌ مَحْضٍ، وكَلَّبُ وَحَداعٌ وتَحَيِّلُ على اطلاعه على أسرار الطائفةين، وهو الذي يأتي كل طائفة بما يرضيها ويظهر لها أنه منها في خير أو شرُ وهي مداهنة محرمة. (شرح النوي: ٧٩/١٦).

ثانياء الوجود عند الوت،

١- إهانة وإذلال اهل المعاصي والذنوب؛

قَالَ تَعَالَى ﴿ لَكُنْ إِنَّا فَرَنَّهُمُ الْمُلَكِكُةُ مِسْرُونَ وَيُعْمُ الْمُلَكِكُةُ مِسْرُونَ وَمُعْرِفُونَ وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفُونَ وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفُونَ وَمُعْرِفُونَ وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفُونَ وَمُعْرِفُونَ وَمُعْرِفُونَ وَمُعْرِفُونَ وَمُعْرِفِي وَالْمُعُلِقُونَ وَمُعْرِفُونَ وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَالْمُعِلِقُونَ وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَمُعْرِفِي وَالْمُعِلَّ وَالْمُعِلِقُونَ وَمُعْرِفِي وَالْمُعِلِقُونَ وَمُعْرِفِي وَالْمُعِلِقُونَ وَمُعْرِفِي وَالْمُعِلِقُونَ وَمُعْرِفِي وَالْمُعِلِقُونِ وَمُعْرِفِي وَالْمُعِلِقُونِ وَالْمُعِلِقُونَ وَالْمُعِلِقُونَ وَالْمُعِلِقُونَ وَالْمُعِلَّ وَالْمُعِلِقُونَ وَالْمُعِلِقُونَ وَالْمُعِلِقُونَ وَالْمُعِلِقُونَ وَالْمُعِلِقُونِ وَالْمُعِلِقُونِ وَالْمُعِلِقُ وَالْمُعِلِقُونَا لِمُعْلِقُونَا لِمُعْلِقُونِ وَالْمُعِلِقُونَ وَالْمُعُلِقِي لِمُعْلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ لِلْمُعِلِمُ الْمُعِي وَالْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِ

وَحَمْرِهُوا رِصْوَنَهُ فَأَحْبَطُ أَعْدَلُهُمْ) (محمد، ٧٧-٢٨).

مشهد مُفزع مُهين وهم يحتضرون ولا حول لهم ولا قوة وهم يلا نهاية حياتهم على هذه الأرض. ويلا مستهل حياتهم الأخرى هذه الحياة التي تفتتح بضرب الوجوه والأدبارية لحظة الوفاة لحظة الضيق والكرب. (الظلال: ٢/٦٥٤).

فكيف يكون حالهم حين تحضرهم ملائكة العذاب لقبض أرواحهم، معهم مقامع من حديد يضربون بها وجوههم وظهروهم. ذلك العذاب بسبب أنهم سلكوا طريق النفاق، وكرهوا ما يُرضي الله من الإيمان والجهاد وغيرهما من الطاعات. (صفوة التفاسير،

٢- تكريم اهل التوحيد والاستقامة،

قال تعالى: ﴿

عليها التلتيكة الاعتاق ولاعترقا والتبرو بالمنة

. تَكَّعُونَ * أَنَّ أَوْلَا مِنْ غَعُور رَّحِي ۗ ، (فصلت: • ٣٠ - ٣٧). ١- اعْلَمْ أَنَّ لَفْظَ الْبِشَارَةَ مُشْتَقُ مِنْ خَيْر سَارٌ يُظْهَرْ احْرَهُ

ية بَشرَة الوَجه. (تفسير الرازي؛ ١٧ /٢٧٨).

ب- (كُمُّ استقاموا) أي، آمنوا بالله إيماناً صادقاً، وأخلصوا العمل له، ثم استقاموا على توحيد الله وطاعته، وثبتوا على ذلك حتى الممات. (صفوة التفاسير: ١١٣/٢).

ج- «تتنزَلُ عَليْهِمُ الْلائكةُ ، عند الموت تتنزَل عليهم الملائكة وتقول أهم، لا تخافوا ولا تحزنوا، وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون ان المؤمن تخرج روحه بمرق الجبين، فقد يُشدد عليه عند الموت حتى يُكفر عنه ما بقي عليه من سيئات، ولكن مع ذلك فالملائكة تطمئنه وتقول له: لا تخف ولا تحزن فإنك قادم على رب غفور رحيم، اخرجي أيتها النفس الطيبة في رح وريحان إلى رب غير غضبان، فتخرج روح المؤمن بسهولة، وإن كان قد يُعاني ويرشح جبينه عرقاً من شدة الموت فإن ذلك يكفر عنه سيئاته. (تنسير

أحمد حطيبة ٢٠٤/٦٠٤).

بالثاء الوجود بود السامة،

وجود العصاة المجرمين الظالين:

اولا: لون الوجود:

أما تعالى: ويَوْمَ تَنْيَعُنُ وْجُوهٌ وَتَنُودُ وْجُوهٌ وَأَمَا اللَّهِنَ اَسْوَدَتْ وْجُوهٌ فَأَمَّا اللَّهِنَ اَسُودَتْ وْجُوهُ الْمَدَابَ بِمَا كُنتُمْ فَدْ وَقُوا الْمَدَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكُذُرُونَ » (آل عموان ١٠٦٠).

أ- ستتعجب يوم القيامة؛ لأنك قد ترى إنسانًا كان أسود في الدنيا، وتجده أبيض في الآخرة، وتجد إنسانًا آخركان لونه أبيض في الدنيا ثم صار أسود في الأخرة. (تفسير الشعراوي: ١٦٦٩/٢).

ب- «وتسود وجود» وهي وجود أهل الشقاوة والشر،
 قلوبهم من الخزي والهوان والذلة والفضيحة.
 (تفسير السعدي: ۱٤٢/١).

أ- «عَلَيْهَا غَبُرُدُّ، أي علاها الغبار والتراب، هي أصلها سوداء يوم القيامة، ومع ذلك تعلوها الغبرة. (سلسلة التفسير لمصطفى العدوي: ٨٤/٧).

ب- الْقَتَرَةُ سَوَادٌ كَالدُّخَانَ، وَلاَ يُرَى أَوْحَشُ مِن اجْتَماعِ الْغَبِرَةِ وَالْسُوادِ فِي الْوَجْهِ، وَكَانَ الله تعالى جمع فِي الْغَبِرة والشواد والْغَبِرة، كما جمعوا بين الْكَفُر والْفُجُورِ، والله أعلمُ، (مفاتيح الغيب، ١٢١/٣١).

٣- قال تعالى: (رَحْوَ، رَوْبِر إِبِرَةً) (القيامة: ٢٤).

، وَوُجُوهُ يَوْمُنْدُ بَاسَرَةً ، أي الكالحة مسودة عابسة المؤخّوة يُومُنْدُ بَاسَرَةً الله الدنيا تعيش على ظلمة الكفر وعفن الثنوب ودخان الماصي فانطبعت النفس على الوجه فهي باسرة حالكة عابسة. (أيسر التفاسير: 4/٨/٥).

ثانيا: لون العيون،

قال تعالى، وَغَشْرُ ٱلْمُعْرِدِينَ وَمَهِدِ زُرَقَا ، (طهه ١٠٠١)، أي: سود الوجوه زرق العيون، كافيح ما يكون الإنسان على هيئة. (تفسير حطيبة: ٣١١/٧).

- قال تعالى: فِيْزَفُ ٱلْمُجْرِبُونَ بِيِبِنَهُمْ مَرْخُدُ بِٱلْوَصِ وَٱلْأَفْدَامِ هِ (الرحمن: ٤١).

- ديُعْرفُ الْجَرمُونَ بِسِيماهُم، اي، بِعلامات تظهر عليهمْ. وَقَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ، يَعْرَفُونَهُمْ بِالسُوداد

الْهُ حُوهِ وَزُرْقَةَ الْعُيُونِ. (تفسير ابن كثير: ٤٩٩/٧). النواصى مقدم الرأس، والأقدام معروفة، فتؤخذ رجله إلى ناصيته؛ هكذا يطوى طيًّا إهانةً له وخرياً له، فيؤخذ بالنواصي والأقدام. ويلقون في النار. (تفسيرابن عثيمان: الحجرات - الحديد ٢١٧/١).

كالثاء الشي على الوجه إلى جهنم،

قَالَ تَعَالَى: و وَكُشُرُهُمْ يَوْمَ ٱلْفِينَمَةِ عَلَى وُجُوهِمْ عُنْيا وَيُكُا رَضْنَا مَا أُرْبَهُمْ جَهَمُ كُنَّا خَبْتُ زِدْنَهُمْ سَعِيرًا ، (الإسراء:

، ونحشرهُمْ يوم القيامة على وجُوههمْ ، أي يُسحبون يوم القيامة على وجوههم تجرهم الزيانية من أرجلهم إلى جهنم كما يُفعل في الدنيا بمن يُبالغ في هوانه وتعذيبه. (صفوة التفاسير؛ ١٦٣/٢).

رابعاً، الوجوه كالحة من شدة الاحتراق في النار:

قال تعالى: ١٠٠٠ انفسهم في جهنم خليدون ﴿ تَلْفَحُ وُجُوهُمُ ٱلنَّارُ وَهُمْ فِيهَا كُلِحُرِكَ و (المؤمنون ١٠٢-١٠٤).

أ- أي تحرق وحوههم النار فيكلحون باحتراق شفاههم وتظهر أسنائهم وهو أبشع منظر وأسوأه (أيسر التفاسين ٥٤٠/٣).

بِ- النَّارُ وَالْعِيادُ بِاللَّهِ تُحْرِقُ شِفَاهِهُمْ، حَتَّى تَتَقَلُّص عِنْ أَسِنَائِهِمْ، كَمَا يُشَاهَدُ مُثَلَّهُ فِي رَأْسِ الشَّاةِ الْتُشُويُ ع نَارِ شَدَيْدُة الْحَرِّ. أَضُواءِ الْبِيانُ (٣٥٧/٥).

وجود اهل السعادة والثميم يوم القيامة:

أولاء لون الوجه أبيضء

۱- قال تعالی، را - ا - ا - ا

خَلِدُونَ ، (آل عمران: ۲۰۱-۱۰۷).

أ- بياض الوجه وسواده حقيقتان فيوسم أهل الحق ببياض الوجوه والصحيفة وإشراق البشرة وسعى النوريين بديه وبمينه. (روح البيان: ٦١/٢).

لَ نَنْ وَ قَدِيرٌ ، (التحريم، ٨).

ب- ، وأما الذين ابيضت وجوههم، فيُهنئون أكمل تهنئة ويُبشرون أعظم بشارة، وذلك أنهم يُبشرون

بدخول الجنات ورضى ريهم ورحمته اقفى رحمة الله هم فيها خالدون،، وإذا كانوا خالدين في الرحمة، فالجنة أثر من آثار رحمته تعالى، فهم خالدون فيها يما فيها من النميم المقيم والميش السليم، ﴿ جوار أرجم الراحمين. (تفسير السعدى: ١٤٢/١).

ثانياه ضاحكة مستنشرة

قَالَ تَعَالَى: و رُحُوا يُوَيِّدِ مُنْفِرَا اللَّهِ مَامِكَةً تُسْتَثِيرَاً ، (عيس:

مضيئة، ضاحكة مُستنشرَة، أي، مسرورة ينيل كرامة الله والنعيم المتزايد، وهي وجوه المؤمنين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه، وقدموا من الخير والعمل الصالح ما ملأوا به صحفهم. (تفسير القاسمي: ١١/٩).

ثالثًا: في وجوههم نضرة النعيم؛

قال تعالىء وإنَّ ٱلأَبْرَارَ لَني بَعِيدٍ ١٠٠٠ عَلَ ١١ فِي وُجُوهِهِمْ نَصْرَهُ ٱلْفِيدِ إِنَّ يُستَقُونَ مِن زَّحِينَ مَّحْتُومِ ١٣٠ حِتَامُهُ مِسْكُ وَفِي وَلِكَ فَلْيَتَنَاهِسِ ٱلْمُنْتَعِسُونِ (المطقفين: ٢٧- ٢١).

(نضرة النَّعيم) أي: حُسن النعيم وبهاءه، أي التنعم، وأنتم تشاهدون الأن في الدنيا أن المنعمين المترفين وجوههم غير وجوه الكادحين العاملين. تجدها نضرة، تجدها حسنة، تجدها منعمة، فأهل الجنة تحرف في وجوههم نضرة النعيم أي التنعم والسرور؛ لأنهم أسر ما يكون، وأنعم ما يكون. (تفسير ابن عثيمين جزءِ عم، ١٠٤/١).

رابعًا؛ قمة السعادة النظر إلى وجه الملك؛

قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَمُوا يُزِيدِ نَائِرُوا اللَّهِ إِنَّ إِنَّا نَائِزُةٌ ﴿ الصَّامَةَ:

وَإِلَى رِيْهِا خَاطُرةً ، أَيْ: تَرَاهُ عِيانًا، كَمَا رَوَاهُ الْبُحَارِيِّ، رجمه الله. في صحيحه (٧٤٣٥) عن جرير بن عبد الله. قال: قال النَّبِيُّ صلى الله عليْه وسلم: رانكم سترؤن ربكم غيانا ،. وقدُ ثِبتتُ رُؤْية الْمُؤْمِنين لله عزّ وَجَلَ لِي الدَّارِ الأَحْرَةِ فِي الأَحَادِيث

الصَّحاح، منْ طَرْق مُتُواتَرَة عنْد أَنْمَةَ الْحِديث، لا يُمْكُنُ دَفُّعُهَا وَلاَ مَنْعُهَا. (تَفْسير ابن كَثير، ٢٧٩/٨).

نسأل الله أن يبيض وجوهنا ويختم بالباقيات الصالحات أعمارنا، ويحسن ختامنا أجمعين، والحمد لله رب العالمن.

الم لم المدان الم المدان المدا

التربية الإسلامية في

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.

ويعده

إن هذا الفران ليس مجرد كلام يتلى ولكنه دستور شامل، دستور للتربية، كما أنه دستور للحياة العملية، ولقد جاء هذا القران لا ليقرر عقيدة فحسب، ولا ليشرع شريعة فحسب، ولكن كذلك ليربي أمة، وينشئ مجتمعا،

ولقد كانت الأمم قبل الإسلام تسير على غير هدى، وكانت تخبط في ضروب الضلال والخرافات، فلما جاء الإسلام رياهم تربية دينية إسلامية صحيحة، أساسها الأخلاق الكريمة، والفضائل السامية، ووضع لها مناهج صالحة لكل زمان ومكان، تطهر النقوس، وتكفل لهم إسعاد الفرد والجماعة.

ولقد اتخذ الإسلام كل الوسائل التي تكفل لساحبها أن يبلغ مرتبة الإنسانية الكاملة، في عقائده، وأقواله، وأفعاله.

فأما في الاعتقاد فقد طهر النفوس بالتوحيد، وخلصها من أرجاس الشرك وعبادة الأصنام والخرافات.

وأما الأقوال فقد نزه لسان المسلم عن الشرك بالله، وقول الزور، والكذب، والغيبة، والنميمة، والتنابز بالألقاب، وكل منكر من القول، فارتقى المسلم إلى درجة رفيعة عالية، فسلم المجتمع كله من شرور اللسان وأثامه.

وأما ية الأفعال فكل عمل أمر أمره به، أو نهاه عنه، هو مما يرفع شأنه،

أمر بأداء الأمانات: من صلاة وصوم، وزكاة وحج، في أوقاتها. ليتعود الطاعة، وأمر العبد إذا أدى عملا أن يعتمد فيه على نفسه، وأن يجيده ويتقنه، وأمره بطلب العلوم النافعة، والاستعداد للأعداء استعدادا يساير الزمن، ويناسب العصر، لتسلم الأمة، ويهابها أعداؤها.

ونهى الأملة عن كل فعل رزيل فحرم السرقة. والغصب، وقتل النفس، وغير ذلك، كما حرم على السلم أنواع الفجور والأذى، ليصون نفسه،

ويحافظ على سازمة المجتمع.

ولا شك أن الناس لو أخذوا بهدى القرآن، واتبعوا الرسول عليه السلام، لبلغوا الغاية في الرقي، ووصلوا إلى درجات العز والكرامة، والدليل على هذا أن المسلمين في العصر الأول حين اتبعوا منهج الإسلام وساروا عليه، بلغوا في مدة قصيرة ما لم تبلغه أمة من الأمم، فقد كان العرب جماعات ذليلة. فأعزها الإسلام، متفرقة فوحدها، ضعيفة فقواها، حتى سادت العالم، جاهلة فتعلمت وعلمت. (التربية الإسلامية، سماحة الشيخ عبد الله بن محمد الخليفي، إمام المسجد الحرام ص٧،

وقد رأى إخواني الشرفون على مجلتنا الفراءالتوحيد- نفع الله بها، وأثاب القائمين عليها،
أن يسندوا إلى الكتابة في التربية، فأجبتهم لما
رأوا، وأسأل الله أن يجعلني خيرًا مما يظنون، وأن
يغفر لي ما لا يعلمون، وأن يفتح علي في الكتابة
بما ينتفع به كل قارئ، إنه ولي ذلك والقادر
عليه، وأبدأ ببيان الركائز التي ربى الإسلام عليها
الشخصية المسلمة، وهي التي بينها الله تعالى في
قوله في سورة الأحزاب،

ور کنده و کنده به و کنوه به و کوه به و کوه و در و که و در و که در و ک

(الأحراب: ٣٥).

عنْ أَمُ عُمَارَة الأَنْصَارِيَة رضي اللّه عبّه أَنْهَا اللّه عليه وسلم فقالتُ، ما أَرى كُلُ شَيْء النّبي صلى اللّه عليه وسلم فقالتُ، ما أَرى كُلُ شيء الا للرجال، وما أرى النساء يذكرن بشيء، فنزلَتُ هذه الآية ، إن السلمين والسلمات والمؤمنين والمُومنين، الآية ، (صحيح جامع الترمذي، (٣٢١١) جبرا لخاطرهن، وتطيبا لقلوبهن، وليعلمن أَنْهُ لا حَبُرا لِخَاطرهن، وتطيبا لقلوبهن، وليعلمن أَنْهُ لا حَبُرا لِخَاطرهن، والمُراق، ولا يَبُنُ الذّكر والأَنْثَى في جَزَاءِ الأَعْمَال، كَمَا قَال تَعَالى، و مَنْ عَيلَ صَلِحًا

ضوء الكتاب والسنة

م حر إِنْ الْمَقَى وَهُوْ مُؤْمِنٌ فَلَنْخِينَتُهُ حَبُوهُ لَمْنِهَمُّ ٩٧)، وقالُ تُعَالَى، و مُنْ عُما كَ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّل ورداً على بعد الحالد رصى ، النقى وهما النواء " وأو بدد ما أعلى عرف الم العرب حداث (غافرة ٤٠)، والأصل في التَّكاليف الشَّرْعيَّة أَنَّ النَّساء شَقِائِقَ الرِّجالِ، وَأَنْهُنَ دُاخَلاتَ فِي لَفْظ الْسُلمِينَ وَالْمُوْمِنِينَ وَإِنْ لَمْ يُصِرَحُ بِذَكْرِهِنْ، إلا مَا قَامُ الدُّليل عَلى احْتَصَاصه بِالرُّجَالُ.

وَقَدْ تُضَمِّنُتُ هَذهِ الآيَةَ الرِّكَائِزُ الْتِي تَقُومُ عليُها الشُّخُصيَّة السَّلَمة، وهي العقيدة، والعبادة،

وَقَدْ بَدأَتْ بِالْعَقِيدَةِ أَوَّلا لِأَنَّهَا الْأَسَاسُ الَّذِي يُبِنِي عَلَيْهِ غَيْرٌهُ، وَلَا يُقْبَلُ عُمَلَ إِلَّا بِهِ،وَالْعَقَيِدَةُ تتمثل في الإيمان بالله، والاستشلام له، ولذلك قَالَ تُعَالَى: وَإِنَّ الْسُلَمِينَ وَالْسُلَمَاتَ وَالْوَمنين والمؤمنات.

فإذا امَنَ الْمُرِّءُ بِاللِّهِ، وأَسْلِم لَهُ، وجب عليْه أنَّ يُطيعِهِ فِي كُلُّ مَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَنْهِى عَنْهِ، وَلَذَلْكُ عُطف القنوب على الإسلام والإيمان، فقال تعالى: «والْقانتينُ والْقانتات» أي: الْمُطيعين والْمطيعات.

وُطاعة الله ورسُوله وَاجِيةً، ومعصية الله وَرَسُولُهُ مُحَرِّمُهُ. وقد كُثُر في الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الأَمْرُ بالطاعة وبيان ثوابها، والنَّهُيُّ عن الْمُصية وبيان

قال الله تغالى: ﴿ ` أَنْ اللَّهُ عَمْ اللَّهُ مُعْالِينَا اللَّهُ عَمْ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَمْ اللَّهُ 📜 🐫 🎋 🔆 ، ﴿ (النساءِ: ٥٩). وقال تعالى: ، هَـُــَا الله مَا أَنْهُ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولُ ، (النور، ٥٤)، وَقَالَ تُعَالَى، ، وظلم المراكب المحالم في أن أن عمران: ١٣٢)، وَقَالَ تَعَالَى: « وَمَن بُطِعِ أَلَهُ وَرَسُولُهُ فَعَدْ فَازَ فَرَزَّ عظيمًا ، (الأحراب: ٧١).

الصُدُقُ مِنْ صِفَاتَ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْكَدْبُ مِنْ صفات الْكَافِرِينَ والْمُنافِقِينَ، كما قال تَعَالَى، ، إَنَّ نه رو الدي د الأيراني ٠ م د د د د بي الم 🎿 🕟 🔻 و (النحل: ١٠٥). وقال تعالى عن المنافقين: ﴿ فِي نُسِيهِ مِيرٌ دِ. فَوْ مِهِ مِن وَيَهُو

د. عيد العظيم بدوي

عَذَابُ أَلِيدٌ بِمَا كَانُواْ يَكُذِيُونَ ، (البقرة: ١٠).

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةً رَضِي اللَّهِ عِنْهِ أَنَّ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قال: «أية الْمُنافق ثالِثُ: إذا حَدُّثُ كُذُبٍ، وَإِذَا اؤْتُمنَ خَانَ، وَإِذَا وَعُدَ أَخْلَفَ، متفق عليه.

فعلى الْسُلِمِينَ أَنْ يُتِحِرُّوا الصَّدُقِ، فَإِنَّ الصَّدُق مَنْجَاةً، وأَنْ يَجْتَنْبُوا الْكَذْبَ، فإنَّ الْكَذْبِ مَهْلَكَةً.

ولقد بُلغ من اهْتَمَام الإسلام بالصُدُق وَالْحِثُ عَلَيْهِ أَنْ أَمْرِ ٱلْسُلِمِينِ أَنْ يُنشِئُّوا صِنْيَاتُهُمْ مِنْ الصُّفُر على الصُّدُق، فإذا وعد الأنَّ ولدهُ وجب عَلَيْهُ أَنْ يِفِي بِوعُدِهِ، وإنَّ أَخْبِرِهُ خَبِرًا وجِبِ عَلَيْهُ أنْ يَصِّدُقَهُ، حتى يَنْشَأُ الصِّغَارُ مِنْ صِغْرِهُمْ على الصَّدُقَ: عنْ عِبْد اللَّه بْن عامِر رضي الله عنه أنَّه قال: دعتني أمِّي يؤمَّا ورسُولُ اللَّهُ صلى اللَّهُ عليهُ وسلم قاعد في بيتنا، فقالت، ها تعال أعطيك. فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: ،وما أردْتُ أَنْ تَغُطِيهِ؟ قَالَتُ، أَعُطِيهِ تَمِزًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهُ صلى اللَّهُ عليهُ وسلم: ﴿أَمَا إِنَّكُ لُو لُمُ تَعْطه شيئًا كُتبتُ عليْك كذّبةُ ، (صحيحُ سأن أبي clec 01/3).

كُمَا بَلَغَ مِنَ اهْتَمَام الإسْلاُم بِالصَّدْقِ أَنَّهُ لَمُ يبح الكذب حتى في المزاح:

عَنْ بَهْرَ بُنْ حَكِيمٍ عُنْ أَبِيهِ عَنْ جَدُهِ قَالَ: سمعْتُ رَسُولُ ٱلله صلى الله عليه وسلم يُقُولُ: · ويل للذي يُحدث فيكذب ليُصْحِكُ بِهُ القُوْمِ، ويُل له، وَيُل له ، (صحيح جامع الترمذي ٢٤١٧).

كما يلغ من اهتمام الأسلام بالصَّدق أن حث أتباعه على الصدق في كل معاملاتهم. وفي بيعهم وشرائهم

عنَ حكيم بُن حزام رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ، البيعان بالخيار ما لم يتَضَرَفًا. فإنَّ صدقًا وبينًا بُورِكَ لَهُمَا فِي بِيُعهِما، وإنْ كذبا وكتما محق بركة بيعهما، (صحيح البخاري ٢٠٧٩).

وقفة مع النفس

الحمد لله وحدد وانسلى: اسلم على من لا نبي بعده، سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم. وبعد:

ية مستهل كلُ عام هجري، ومع إشراقة كل سنة يتعين على العاقل أن يتذكر أنَّ الليل والنهار يقربان كل بعيد، ويخلقان كل جديد، قال الله تعالى: وهم المستحدة على الله

بين مخافتين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه، وأجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه، وية مطلع العام نستفتح صفحات بيضاء لا يدري ألعبد ما يُسطر فيها، يغدو ويروح إلى أجل قد غيب عنه علمه، وية مراحل العمر وتقلبات الأيام وقفات يحاسب فيها العبد نفسه فيستثقل ذنبه ويستغفر ربه، يراجع أعماله فمن الغير يزداد وعن التقصير يقلع، ولا يزال العبد على هدى ما كان له واعظ من نفسه، وكانت المحاسبة همته، فمن راجع نفسه ربح، ومن غفل عنها خسر، فما الأعمار إلا أعوام وما الأعوام إلا أيام، وما الأيام إلا أنظس، فحتم على كل ذي عزم آمن بالله واليوم الأخر ألا يغفل عن محاسبة نفسه فإن كل نفس من أنفاس العمر جوهرةً نفيسة لا عوض لها.

إخواني، إنكم في هذه الأيام تودعون عامًا ماضيًا شهيدًا وتستقبلون عامًا مقبلاً جديدًا، فليت شعري ماذا أودعتم في العام الماضي وماذا تستقبلون به العام الجديد، فليحاسب العاقل نفسه ولينظر في أمره فإن كان قد فرط في شيء من الواجبات فليتب إلى الله وليتداركما فات، وإن كان ظالمًا لنفسه بفعل المعاصي والمحرمات فليقلع عنها قبل حلول الأجل والفوات وتمني الرجعة ولكن هيهات هيهات.

قال الله تعالى: ﴿ حَقَّ إِذَا جَآءَ أَعِدَهُمُ ٱلْمَوْدُ قَالَ رَبِّ قال الله تعالى: ﴿ حَقَّ إِذَا جَآءَ أَعِدُهُمُ ٱلْمَوْدُ قَالَ رَبِّ ﴿ وَهُمُونَ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّوْمُنُونَ ، (المؤمنون ، ١٠٠) .

وَضَلَّ عَنْهُم مَّاكَاوُا بِنَّفُرُوتَ، (الأعراف:٥٣). وقال تعالى: ، المال

ر الأنعام ٢٨٠). وَلَوْ تَرَيِّ إِنْ الْمُجْرِمُونِ الْأَنعام ٢٨٠).

مَعْرِجُنَ فِهَا رَفَا أَخْرِجُنَا فَمْحَلُ مَعْلِمُا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا فَمْحَلُ مَعْلِمُا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا فَمْحَلُ مَعْلِمُا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا فَمْدُ مَا لَمَا اللّهِ الْمُعْلَمُا الْمُوْمِنَا فَهَنْ إِلَى خُرُوجٍ مِّنَ وَأَخْرَفَنَا بِذُوْمِنَا فَهَنْ إِلَى خُرُوجٍ مِّنَ وَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهِ مَثَلُ إِلَى خُرُوجٍ مِّنَ مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ مَرْدُ فِنْ سَبِيلٍ عَلْ إِلَى مَرْدُ فِنْ سَبِيلٍ عَلَى اللّهُ مَرْدُ فِنْ سَبِيلٍ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

(الشبورى، \$1)، وقد تضمنت هذه الأيبات التّي ذكرنا، وأمثالها في القران أنهم يسألون الرجعة فلا يجابون عند حضور الموت، ويوم النشور ووقت عرضهم على اللّه تعالى، ووقت عرضهم على النار.

رحم الله من قال: كلنا قد أيقن الموت. وما نرى لها مستعدًا، وكلنا قد أيقن بالجنة وما نرى لها عاملاً، وكلنا قد أيقن بالنار وما نرى لها خائفًا، فعلام تفرحون؟ وما عسيتُم تنتظرون؟ الموت فهو أول وارد من أمر الله بخير، أو بشرً، فيا إخوتاه، سيروا إلى ربكم سيرًا جميلاً، فيا أيها الفاقلون تيقظوا فإليكم يوجه الخطاب، ويا أيها النائمون انتهوا قبل أن تناخ للرحيل الركاب، فالموفق من انتهوا قبل أن تناخ للرحيل الركاب، فالموفق من يومه، ويومه أفضل من أمسه، وعامه الجديد يومه، ويومه المحديد، وراجع حساباته، وفتح عند دخول العام الجديد، وراجع حساباته، وفتح صفحة جديدة من حياته، فبدأ جادًا في إصلاح نفسه، وتغير مجرى حياته، وحياة أسرته من الشرّ إلى الخير، ومن المصية إلى الطاعة، ومن

مع نهاية العام

التفريط والتهاون والإضاعة إلى التوبة والإنابة والطاعة.

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: أخذ رسول الله سلى الله عليه وسلم بمنكبي فقال: وكان ابن عمر رضي الله عليه وسلم بمنكبي فقال: وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول: إذا أمضيت فلا تنتظر الساء، وخذ من الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر الساء، وخذ من صحتك الرضك، ومن حياتك الوتك. (البخاري، الله، يقول الرحسن البصري رحمه الله؛ إن أيسر الناس حسابًا يوم القيامة الذين حاسبوا أنفسهم الله في هذه الدنيا فوقفوا عند أعمالهم، فإن كان الذي هموا به لله مضوا فيه، وإن كان عليهم أمسكوا، وإنما يثقل الحساب يوم القيامة على الذين جازفوا الأمور فأخذوها من غير محاسبة فوجدوا الله قد أحصى عليهم مثاقيل الذر.

وية انقضاء العام تذكر بانقضاء العمر وسرعة مرور الأيام تذكر بقرب الرحيل من هذه الدان وليلتان اثنتان ليجعلهما المرعية مخيلته، ليلة ية بيت أهله منعمًا سعيدًا ية عيش رغيد، ويا عاقية ومسرة يُضاحك أولاده ويضاحكونه، والليلة التي تليها ية القبر وحيدًا فريدًا، قال صلى الله عليه وسلم، ويتبع الميت ثلاثة، أهله، وماله، وعمله، فيرجع اثنان ويبقى واحد، يرجع أهله وماله ويبقى عمله، (البخاري، ١٩١٤).

فيا إخواني: حاسبوا أنفسكم فما كان من طاعة الله فاستقيموا عليه، وما كان من معصية الله فانزعوا عنه واعلموا أن التوية مبسوطة، وأن ترك الذنب أيسر عليكم من طلب التوية، ولا تدعوا ذنبًا يخلف ذنبًا، والخير كله بحذافيره لي الجنة فأدلجوا في السير إليها، والشر كله بحذافيره يدافيره في النار فاجتهدوا في الهرب منها، وزكوا أنفسكم بالأعمال الصالحة من دون السيئات.

فالحياة ميدان فسيح لصالح الأعمال، وها

ک إعداد/ عبده احمد الأقرع

أنتم تزدلفون إلى عام جديد، وقد ودعتم عامًا من عمركم مضى بما أودعتموه من عمل، والسعيد من استودع مدة عمره صالحًا من عمله، والشقي من شهدت عليه مدة عمره بقبيح ذنبه، فاحفظوا أيام عمركم قبل خلوكم في قبوركم، واغتنموا أيام حياتكم قبل الفوات فقد قال الله عن أهل الجنة، وثرًا وَآثرُوا مُبِيًا بِمَا النّفَيِّة فِي آلاَأَمِ لَقَالِهِ المُخلَفِة وَرُوا وَآثرُوا مِبِيًا بِمَا النّفَيِّة فِي آلاَأَمِ لَقَالِه المُخلَفِة وَرُوا وَقَالِ تعالى، ورَطْرُقُ نَتِيمَ وَلَانًا لَقَالِه الله عن أهل (الحاقة:٢٤)، وقال تعالى، ورَطْرُقُ نَتِيمَ وَلَانًا فَعَدُونَ المُخلَدِة وَلَا الله عن أهل المُحلِقة ورَاداً فَعَالِه المُحلَقة وَلَا الله عن أهل الله عن أهل المُحلِقة ورَاداً وَالْمَالِهُ عَلَيْهِ وَلَالًا الله عن أهل المُحلِقة والمُحلِقة والمُحلِقة والله الله عن أهل المُحلِقة والمُحلِقة و

الله عَيْنَة بِيَانَ شُنُهِد عُنَمَّ وَلِسْتَرَقُ وَعُلْوَا التَّهِدُ مِن بِسْهِ مَن عُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ الله مَن عُنْ يَعْلَيْهُ مِن (الإنسان،۲۷).

" وحسبتا إخواني، قول الله تعالى، وسيه بالمستخفية فقد حقر الله تعالى، وسيه بالمستخفية فقد حقر الله على المنطقة والمستخفية والمنطقة فقد المنطقة والمنطقة المنطقة المنطق

فيا إخواني: التوبة التوبة، قال الله تعالى:

وإنَّمَا التَّوْكِةُ عَلَى اللّهِ لِلَّذِيكَ بَسْمَلُونَ النُّوْهُ عِمْهَالَةً يَوُبُوكَ مِن قَرِيبٍ فَأُولَيْكَ يَبُوبُ اللّهُ عَلَيْهِمُ وَكَاتَ اللّهُ عَلَمَ حَكِيمًا أَنَّا وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَسْمَلُون السَّيْعَاتِ حَقِّةً إِذَا حَضَرَ الْحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبْتُ الْنَنُ وَلَا الْذِينَ يَمُونُونَ وَهَمْ حَكُمالُ أُولَتِهِكَ أَعْمَدُه النَّنُ وَلَا الْذِينَ يَمُونُونَ وَهَمْ حَكُمالُ أَلُولَتِهِكَ أَعْمَدُه اللهُ عَذَاتًا أَلْسَلُهُ و النساء و ١٧ - ١٨)، ووابيسُوا إلى

لَينَ التَّنخِينَ "أَنْ أَوْ نَقُول لَوْ أَكَ أَنَهُ هَدْمِي لَكُّتُ مِن النَّهُ عَلَيْهِ لَكُّتُ لِي النَّنَابَ لَوْ أَنَ لِي النَّنَابَ لَوْ أَنَ لِي النَّنَابَ لَوْ أَنَ لِي النَّنَابَ لَوْ أَنَ لِي النَّالِ اللَّهُ النَّهُ إِلَيْهُ وَ (الزَّهُ وَهُمُ).

فأروا الله من أنفسكم خيرًا.

دراسات شرعيق

د السياق

ع فيم الله

(N. appl)

تنوع قرائن السياق وأثره على الأحكام الفقهية

العيه الديبة

النمص

متولى البراجيلي

العمد لله وحدد والصلاة والسلام على من لا نبي إلحلقة السابقة ذكرت أنى سأتكلم عن النمص في عناصر وكانت هذه العناصر كالتالي،

أولا: أحياديثُ النمص. ثانيّيا، معنى النمص. ثالثاء النمص عند فقهاء المذاهب الأربعة. رابعًا، فقه الأحاديث.

ونستكمل الكلام في العنصر البرابع وهو فقه

ذكرنا أن الحديث العمدة في هذا الباب هو حديث، لعن الله الواشمات والمستوشمات... الحديث، ورأينا أن سبِب إنكار أم يعقوب على ابن مسعود رضي الله عنه هو لعن الواصلة والستوصلة لأنها كانت امرأة زعراء (قليلة شعر الرأس) وليس بسبب النمص (كما ورد ذلك في رواية للحديث ذكرناها في العدد السابق)، وإنما أنكر عليها ابن مسعود حف جبينها، 1 رآه يبرق.

وذكرنا بعضا من كلام أهل العلم حول التمص. وأنهم اختلفوا فيما يلي ١- اختلافهم في معنى النمص، هل هو يتعلق بنتف الشعر فقط وجواز الحلق، أم هو مطلق الأخذ من الشعر سواء كان بالنتف أو الحف (الحلق).

٢- اختلافهم في علم المنع، فمن رأى أن علم النهي هي الفش والتدليس، أجاز النمص بإذن الزوج. ومن رأي أن العلة هي تغيير خلق الله ابتفاء الحسن – كما هو مصرح به في الأحاديث منع من ذلك مطلقاً، أَذَنَ الزَّوجِ أم لم يأذن. فالذي قال إن العلة هي تغيير خلق الله، أيد كلامه بالتاليء

اً- أن العلة ذكرها النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث، فلماذا نعدل عنها إلى غيرها؟

٢- أنه لم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم استثناء المتزوجة.

٣- أن النمص والوشم والوصل من جنس واحد، وقد علل النبي صلى الله عليه وسلم التحريم بعلة واحدة، هي تغيير خلق الله لأجل الحسن، وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرخص للمتزوجة وصل شعرها، مع إذن زوجها بل وأمره لها بذلك، ففي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها: أن امرأة من الأنصار زوجت ابنتها، فتمعط شعر رأسها، فجاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له. فقالت: إن زوجها أمرني أن أصل في شعرها، فقال لا: إنه قد لهن الموصلات. (متفق عليه).

(تمعط: تمزق وتساقط).

وع رواية مسلم؛ أن امرأة من الأنصار زوجت ابنة له، فاشتكت فتساقط شعرها، فأثت النبي صلى الله عليه اعداد/

وسلم، فقالت: إن زوجها يريدها أفأصل شعرها؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لعن الواصلات.

وية حديث أسماء رضي الله عنها عند البخاري، أن امرأة جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت، يا رسول الله، إني أنكحت ابنتي ثم أصابها شكوى فتمرق رأسها. وزوجها يستحثني بها أفاصل رأسها... وزوجها يستحثني، أي، يحضني على دخوله بها.

وعند الطبراني من حديث محمد بن إسحاق عن فاطمة بنت النذر، فأصابها الحصباء والجدري فسقط شعرها، وقد صحت وزوجها يستحثنا وليس على رأسها شعر.. (إرشاد الساري الشرح صحيح البخاري للقسطلاني ٤٧٦/٨).

وية رواية عند مسلم، إن لي ابنة عُرِيسا (تصغير عروس، وهي حديثة العهد بالزواج) قال النووي، وزوجها يستحثنها (وية رواية يستحثنيها).... من الحث وهو سرعة الشيء (شرح النووي على مسلم ١٠٥/١٤).

والجمع بين الأحاديث – والله أعلم – أن المرأة تزوجت حديثا ثم مرضت فأقامت عند أمها أثناء مرضها لتقوم على رعايتها، وعندما تماثلت للشفاء تساقط بعض شعر رأسها – وليس كله- بدليل قول أمها: أأصله، أي تساقط بعض الشعر وليس كل الشعر والزوج يريد زوجته مرة ثانية بعد شفائها، وقد علم بما حدث لزوجته فرة ثانية بعد شفائها، وقد علم بما حدث لزوجته فأمرهم أن يصلوا شعرها، وأرادوا هم الله عليه وسلم، الذي منع ذلك صلى الله عليه وسلم. قال الحافظ ابن حجر؛ وفي هذه الأحاديث حجة لن قال الحافظ ابن حجر؛ وفي هذه الأحاديث حجة لن قال؛ يحرم الوصل في الشعر والوشم والنمص، على قال؛ يحرم الوصل في الشعر والوشم والنمص، على على التنزيه؛ لأن دلالة اللعن على التحريم من أقوى الدلالات، بل عند بعضهم أنه من علامات الكبيرة (فتح الباري ١٢٧٧/١٠).

وقي عمدة القاري، ثم العلة في تحريمه إما لكونه شعار الفاجرات أو تدليسا أو تغيير خلق الله عز وجل، ولا يمنع من الأدوية التي تزيل الكلف وتحسن الوجه للزوج، وكذا أخذ الشعر منه (عمدة القاري شرح صحيح البخاري. بدر الدين العيني ١٩٣/٧٠).

والذي قال إن العلة هي الغش والتدليس كما قال ابن الجوزي. وإنما نهى عن ذلك لما فيه من الغش والخداع (كشف المشكل من حديث الصحيحين لابن الجوزي ٣٧١/٤) أجاز ذلك بإذن الزوج. قال النووي عن وصل شعر الرأة وأما الشعر الطاهر من غير الأدمى

فإن ثم يكن ثها زوج ولا سيد فهو حرام أيضًا، وإن كان فثلاثة أوجه، أحدها، لا يجوز لظاهر الأحاديث (أحاديث النهي)، والثاني: لا يحرم، وأصحها عندهم إن فعلته بإذن الزوج أو السيد جاز، وإلا فهو حرام.

قالوا؛ وأما تحمير الوجه والخضاب بالسواد وتطريف الأصابع، فإن لم يكن لها زوج ولا سيد أو كان وفعلته بغير إذنه فحرام، وإن أذن جاز على الصحيح. هذا تلخيص كلام أصحابنا في السألة (الشافعية شرح النووي على مسلم ١٠٤/١٤).

لكن يشكل على هذا، أن الزوج أمر بوصل شعر زوجته، ويالتالي فالوصل بعلمه، فبعدت علة الفش والتدليس. ونفهم من الأحاديث أن تساقط شعر هذه المرأة كان مؤقتًا، وليس دائمًا، بدليل أن أمها قالت؛ وزوجها يستحثني، يتعجلها، فلو أمهلهم لعاد إليها شعرها وما احتاجوا إلى وصله بأخر. والله أعلم.

(ويتار سسؤال: مساذا لو تسساقيط شعر المسرأة بالكلية وصسارت صلفاء أو قرعاء، فيهل يدخل هاذا في النهي عسن الوصسل؟ قلت: هذا ليس من الوصل الأنه الا يوجد شعر بالأصل، ولا شك أن هذا ينقر زوجها منها، والضرر يزال، لذا جوز فريق من أهل العلم زراعة الشعر لها، وأن هذا ليس من تغيير خلق الله، بل إعادة الخلقة إلى ما كانت عليه (انظر قرار مجمع الفقه الإسلامي، الدورة الثامنة من ٢٤-٢، جمادي الأخرة ١٤٧٨هـ).

وقد سئل الشيخ ابن عثيمين عن استعمال الباروكة لمن تساقط شعر رأسها على وجه لا يرجى معه أن يعود؟ فقال؛ إن الباروكة في مثل هذه الحال لا بأس بها؛ لأنها في الحقيقة ليست لإضافة تجميل، ولكنها لإزالة عيب، وعلى هذا فلا تكون من باب الوصل الذي لعن النبي صلى الله عليه وسلم فاعله فقد لعن الواصلة والمستوصلة. والواصلة هي التي تصل شعرها بشيء، لكن هذه المرأة في الحقيقة لا تشبه الواصلة، لا نه تريد أن تضيف تجميلاً، أو زيادة إلى شعرها الذي خلقه الله تبارك وتعالى لها، وإنما تريد أن تزيل عيبًا حدث، وهذا لا بأس به؛ لأنه من باب إزالة العيب، عيبًا حدث، وهذا لا بأس به؛ لأنه من باب إزالة العيب، على الدرب ٢/٢٧).

فهناك فارق بين إزائة عيب منفر وبين زيادة تجميل، والقاعدة أن الضرورات تبيح المحظورات. ويدل على هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عرفجة بن سعد رضي الله عنه – الذي قطع أنفه- أن يتخذ أنفًا من ورق (فضة) ثم أنتن، فأمره أن يتخذ أنفًا من ذهب (صحيح سنن الترمذي وغيره).

مع أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الذهب الرجال، كما بحديث على رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ حريرًا فجعله في يمينه. وأخذ ذهبًا فجعله في شماله، ثم قال: "إن هذين حرام على ذكور أمتي" (صحيح سنن أبى داود وغيره). وهل يؤيد هذا حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال، لمنت الواصلة والستوصلة والنامصة والمتنمصة والواشمة والمستوشمة من غير داء (صحيح سنن أبى داود وغيره) وقد اختلف في قوله (من غير داء) هل يعود على الواشمة والمستوشمة فقط، أم يعود على الذكورات على الواشمة والمستوشمة فقط، أم يعود على الذكورات فإن احتاجت إلى الوشم للمداواة جاز وإن بقى منه أثر، فإن احتاجت إلى الوشم للمداواة جاز وإن بقى منه أثر، وقيل متعلق بكل ما تقدم، أي لو كان بها علة فاحتاجت إلى أحدها لجاز. (انظر مرقاة المفاتيح ٢٨٣٦/٧، وعون المعود المعو

وقال الشوكاني: (إلا من داء) ظاهره أن التحريم المذكور إنما هو فيما إذا كان القصد التحسين لا لداء وعلة فإنه ليس بمحرم (نيل الأوطار ٢٢٧/١).

وقال الحافظ ابن حجر، ويستفاد منه أن من صنعت الوشم عن غير قصد له بل تداوت مثلاً فنشأ عنه الوشم ألا تدخل لل الزجر (فتح الباري ٣٧٦/١٠).

وهناك من قال؛ إن العلة في النهى أن النمص هو شعار الفاجرات، نقل السفاريني عن ابن الجوزي أنه أباح النمص وحده (أي دون الوشم والوصل والتفليج) وحمل النهى على التدليس أو أنه شعار الفاجرات (غذاء الألباب في شرح منظومة الأداب للسفاريني (٤٣٠/١) وكذلك نقل الحافظ ابن حجر عن بعض الحنابلة قولهم؛ إن كان النمص أشهر شعارًا للفواجر امتنع، وفي رواية يجوز بإذن الزوج، إلا إن وقع به تدليس فيحرم (قتح الباري ٢٨٧/١٠).

(فائدة هامة، إذا كان بحثنا عن النمص، فلماذا نتكلم عن وصل الشعر؟ قلت لشمول الحديث للنمص والوصل، فالكلام عن الوصل ينسحب على الكلام على النمص أو الوشم بما يسمى بدلالة الاقتران، وقد اشتهر أن دلالة الاقتران ضعيفة عند الأصوليين، وهذا القول على شهرته قول ضعيفة، وإنما فيه تفصيل فقد تكون ضعيفة، دلالة الاقتران قويه فيحتج بها، وقد تكون ضعيفة، فحيئذ ينظر إلى كل سياق باعتبار السابق واللاحق. فلا يدعى بأن دلالة الاقتران حجة في كل موضع، ولا يدعى بأن دلالة الاقتران ضعيفة في كل موضع، ولا يدعى بأن دلالة الاقتران ضعيفة في كل موضع، بل بدعى بأن دلالة الاقتران ضعيفة في كل موضع، بل بحسب نظر المجتهد في كل دليل وليس فيه قاعدة بحسب نظر المجتهد في كل دليل وليس فيه قاعدة عامة ومطلقة (انظر شرح مختصر التحرير للفتوحى،

للحازمي ۲۰/٤٩).

فدلالة الاقتران هنا قوية؛ إذ جمع في النص بين أمور اتفق حكمها، (لعن الواصلة والستوصلة...). فجمع بين المنكورات المحديث باللعن وهو يفيد التحريم. ولم يأت في حديث آخر جواز إحداهن. وكما بقوله تعالى: دانما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس..، (المائدة: ٩)، فهذا يقتضي التحريم. وكما بحديث: "ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الحرو والحرير والخمر والمعازف"... فقد قرن الحديث بين ثلاث محرمات بالنص والإجماع وهي الحر (الزنا) والحرير والخمر، وأضاف إليه المعازف مما يفيد تحريمها أيضا، ولم يأت نص آخر يفيد جواز المائدة، بل العكس.

وقد تأتي دلالة الاقتران ضعيفة إذا جمع في النص بين أمور أختلف حكمها كما في قوله تعالى (كلوا من حرداد عمر دعم حديه بوء حديد،) (الأنعام ١٤١). فالأكل من الثمار ليس بواجب بينما الزكاة واجبة. والتشبه بالفاجرات ليست علة مقصورة على النمص فقط، فهي علة لكل ما كان من شأنه تقليد الفاجرات فقط، فهي علة لكل ما كان من شأنه تقليد الفاجرات في زيهن أو كلامهن أو غير ذلك، فينهى عنه لعلة التشبه

وية الحديث عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تشبه بقوم ههو منهم "(صحيح سنن أبي داود وغيره)، فالتشبه بالفاجرات وغيرهن حرام شرعًا. الأثر المترتب على الاختلاف في العلة، فمن رأى أن العلة هي التدليس والغش أجاز النمص وغيره بإذن الزوج، ومن رأى أن العلة ومن رأى أن العلة هي التعلة هي تغيير خلق الله ابتغاء الحسن، منع من النمص مطلقًا، أذن الزوج أو لم يأذن.

هل يقتصر النع على النمص فقط، أم مطلق الأخذ من الشعر سواء كان بالنتف أو الحف (الحلق)؟

يرى الحنابلة اقتصار النهى على النمص فقط، وأما حلق الشعر فلا بأس به: لأن الخبر إنما ورد في النتف، نص على هذا أحمد (انظر الغني ٧٠/١).

بينما يرى الشافعية والمالكية أن النهي على الإطلاق فلا يجوز بالنتف أو الحف (وقد سبق ذكر أقوال فقهاء المذاهب بالتفصيل في العدد السابق).

قلت: وتجويز الحنابلة للحف بالموسى، لا شك أنه سيؤدي-كما هو معروف إلى غزارة شعر الوجه أو الحاجبين، فلا تستطيع المرأة أن تتركه بعد ذلك: لانها لو تركته سيؤدي إلى ظهورها بمظهر منفر لتزايد شعر وجهها وحاجبيها بسبب الحف بالموسى، والله أعلم، وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

قرائن اللغة والنقل والعقل على حمل صفات الله (الخبرية) و(الفعلية) على ظاهرها دون المجاز

الرازي الله مناطران الالتسوال مناسب على الأف الطف على الواج - مسالة ويدين معاهد التي مسام الجهادة على جانها وحالم من الأف عا

د. محمد عبد العليم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى اله وصحيه ومن والاه.. ويعد:

فقد أتينا - من خلال العشر حلقات الأخيرة من هذه السلسلة المباركة - على جُلُ شبهات وادعاءات الأشاعرة، وعلى رأسهم الفخر الرازي منظر مذهب الخلف والمعبر عن المذهب الأشعري في مرحلته الأخيرة والمتوفى سنة ٢٠١ه، حول قولهم بإمكانية معارضة العقل وتقديمهم إياه على النقل في نفي ما عدا صفات المعاني وتأويلها بهمان ما أنزل الله بها من سلطان، وتقولهم فيها على الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير، ومخالفتهم أهل السنة والجماعة في حمل الصفات الخبرية والفعلية على ظاهرها دون ما تحريف.

وذكرنا أن الأشباعرة بهذا - فضلاً عن أنها تناقض نفسها فيما انتهجته في مسألة التقبيح والتحسين الشرعي - تخالف عقيدة أهل السنة والجماعة في (مصدر التلقي)، ففي حين يرى أهل السنة أنَّ مصدر التلقي، (النقل، أي، القرآن وصحيح السنة)، يرى الأشاعرة أنَّ مصدر تلقيها هو، (العقل)، فخالفوا أهل السنة في عديد من مسائل الاعتقاد.

ومن ذلك، ما يتعلق بتوحيد الله في صفاته، فهم فيها يقدمون العقل على النقل بعد أن افتعلوا معارضة بينهما، وذلك فيما عرف لديهم به (القانون الكلي) الذي وضعه لهم الرازي في أنساس التقديس) وأكد عليه في (الأربعين في أصول الدين) في صورة مقدمات، وقد عول عليه

من الأشاعرة: الإيجي في (الثواقف)، والسنوسي في (الكبرى) ومساحب (جوهرة التوحيد) وشروحها.

وملخص هذا القانون الأثيم: (تقديم الدلائل العقلية القاطعة لكونها يقينية على الدلائل النقلية، وأنَّ الدلائل النقلية إما أن يقال: إنها غير صحيحة، أو يقال: إنها صحيحة إلا أنَّ المراد فيها غير ظواهرها)، ونص عبارته كما يلا أساس التقديس ص ١٩٤، ١٩٤؛ "اعلم: أن الدلائل القطعية العقلية إذا قامت على ثبوت شيء، ثم وجدنا أدلة نقلية يُشعر ظاهرها بخلاف ذلك، فهناك لا يخلو الحال من أمور أربعة، إما أن يُصَدُق مقتضى العقل والنقل فيلزم تصديق النقيضين وهو محال، وإما أن نبطلهما فيلزم تكذيب التقيضين وهو محال، وإما أن تُكَذِّب الظواهر النقلية وتُصَدِّق الظواهر العقلية، واما أن تصدق الظواهر النقلية وتكذب الظواهر العقلية وذلك باطل، لأننا لا يمكننا أن نُعرف صحة الظواهر النقلية إلا إذا عرفنا بالدلائل العقلية، إثبات الصانع وصفاته، وكيفية دلالة المجزة على صدق الرسول، وظهور العجزات على بديه صلى الله عليه وسلم..

ولو جؤزيا القدح في الدلائل العقلية القطعية السار العقل متهماً غير مقبول القول، ولو كان كذلك لخرج عن أن يكون مقبول القول في هذه الأصول، خرجت الدلائل النقلية عن كونها مفيدة. فثبت أن القدح في العقل لتصحيح النقل يفضي إلى القدح في

العقل والنقل مما وأنه باطل، ولمَّا بطلت الأقسام الأربعة، لم يبق إلا أن يُقطع بمقتضى الدلائل العقلية القاطعة؛ بأن هذه الدلائل النقلية إما أن يقال إنها غير صحيحة. أو يقال إنها صحيحة إلا أن المراد منها غير ظواهرها" يعنى فتأول. ٩

ثم يردف قائلاً: "ثم إن جَوَزنا التأويل اشتغلنا على سبيل التبرع بذكر تلك التأويلات على التفصيل، وإن لم يجز التأويل فوضنا العلم بها إلى الله تعالى، فهذا هو القانون الكلي الرجوع إليه في جميع المتشابهات".. وقد رأينا كيف أن هذا القانون الذي يرى أنَّ العقل مصدر التلقي ويعارض النقل، أدى بالأشعرية تجاه نصوص الصفات إلى أحد أمرين:

١-(التحريف الناشئ عن التأويل)

٢-(التفويض المفضى إلى تجهيل الأنبياء وأتباعهم).. وذلك قول صاحب جوهرة التوحيد إبراهيم اللقائي الأشعري:

وكل نص أوهم التشبيها

أؤله أوهوض ورم تنزيها

كما رأينا كيف رتب الأشاعرة على جعل العقل مصدراً للتلقى ومعارضاً للوحي، أصولاً خطيرة باطلة، منها: إسقاط قيمة النصوص الشرعية من القرآن وصحيح السنة في مجال العقيدة وعدم الاعتداد بها، وعدم إفادة هذه النصوص لليقين إذ هي لديهم ظنية الدلالة ومن ثم لا يُحتَجُ بِها، نعوذ بالله من الضلال.

ويحق لنا هنا - ونحن نشير إلى أن التفويض وجعل نصوص الصفات من المتشابهات، لم يكن بحال من الأحوال مذهباً للسلف على ما سبق أن قررنا ذلك مراراً وتكراراً - أن نؤكد على أن ما أفاده الرازي هنا وصرح به ص ۲۰۷ من كتابه (أساس التقديس) بشأن جعل آي وأحاديث الصفات من "المتشابهات التي يجب القطع بأن مراد الله منها شيء غير طواهرها، كما يجب تفويض معناها إلى الله تعالى ولا يجوز الخوض في تفسيرها"، ونسبة الأشاعرة ذلك إلى السلف.. فضلاً عن كونه لا يمت إلى السلف بصلة.. هو من قبيل ذكر الشيء وضده.

كما يحق لنا أن نتساءل؛ كيف ينسب الأشاعرة للسلف تفويض معانى هذه المتشابهات - على حد زعمهم -- إلى الله، ثم يُدَّعوا حملها على

غير طواهرها؟، وكيف يسوغ فيما وجب حمله على غير ظاهره أن يقع فيه التفويض؟، وكيف يتسنى القول بالتفويض أصلا، ومجرد حملها على غير طواهرها المفضى حتما إلى التأويل، هو نقض للتفويض من الأساس؟، وأليس هذا بعينه هو التناقض الذي سبق أن رددنا عليه إبان حديثنا عن الشهرستاني ومن قبل على أبي المعالي بن الجويني؟، شم إن كان "لا يجوز لنا - على حد قوله - الخوض في تفسيرها"، فما فائدة القول إذن بحملها على غير ظاهرها، أو القول على سبيل التبرع بتأويلها؟

١- مزيد من مناقشه الرازي فيما جنح إليه من تقديمه العقل على النقل:

من خلال ما نقلناه للرازي يبدو بوضوح أن الخرق - فيما يتعلق بمسألة إهمال النصوص وبخاصة المثبتة منها للصفات، وتقديم العقل المتعارض معها على حد قوله – قد اتسع، وبخاصة لِلَّا جمل الرازي ما افترضه في قوله: "وإما أن تكذّب الطواهر النقلية وتصدق الطواهر العقلية" أمراً محتملا في قسمة عقلية - هي بكل تأكيد وبموجب دلالة العقل ذاته - فاسدة، ببنا أحال وقال ببطلان تكذيب الدلائل العقلية ليخرج بهذه النتيجة البائسة، وهي: (تقديم العقل على النقل، والتسليم للأول وتكلف البحث عن مسالك التأويل للثاني).. ومن باب (وذكـر إن نفعت الذكري.. الأعلى/٩)، نؤكد على ما سبق أن بيِّناه قبلُ ضمن جوابِ قولُهم في مقدمات ما توصلوا إليه من نتائج: (إن القدح في العقل لتصحيح وإعمال النقل، يفضى إلى القدح في العقل والنقل معاً، لذا وجب تقديم العقل)، من أن ذلك ممنوعً..

إن أرادوا بذلك؛ جعل العقل أصلاً في شوت النقل في نفس الأمر، فهذا لا يقول به عاقل، لأن النقل ثابت في نفس الأمر وليس موقوفاً على علمنا أو علم العقل به، فعدم علمنا بالحقائق لا يناية ثبوتها في نفس الأمر، ذلك أن ما أخبر به الرسول هو ثابت في نفسه، سواء علمناه بعقولنا أم لم تعلمه، وسواء صدقه الناس أو لم يصدقوه، كما أن رسول الله حق وإن كذبه من كذبه. وأيضاً هإن وجود الله وثبوت أسمائه وصفاته حق، سواء علمناه بعقولنا أو لم تعلمه، فلا يتوقف ذلك

على وجودنا فضلا عن علومنا وعقولنا، لأن الشرع المنزل من عند الله مستغن في نفسه عن علمنا وعقلنا، ولكن نحن محتاجون إليه وإلى أن تعلمه، فإذا علم العقل ذلك حصل له كمال لم يكن قبل ذلك، وإذا فقده كان ناقصاً جاهلاً. وإن أرادوا به: أن العقل أصل في معرفتنا بالنقل ودليل على صحته، قيل لهم، ليس كل ما يعرف بالعقل يكون أصلأ للنقل ودليلا على صحته، فإن المارف العقلية أكثر من أن تحصى، والعلم بصحة السمع يتوقف على ما يه يعلم صدق الرسول من العقليات، وليس كل العلوم العقلية يعلم بها صدقه، بل إن ذلك يُعلم بالبراهين والأبيات الدالة على صدقه.. فعُلم بذلك أن جميع المقولات ليست أصلاً للنقل، لا بمعنى توقف ثبوته في نفس الأمر عليها، ولا بمعنى توقف العلم بالنقل، عليها.. وأنه لا بلزم من تقديم السمع على المعقول في الجملة، القدح في أصله، كذا أفاده ابن القيم في الصواعق ص ٩٧: A ...

كما ذكرنا في جنواب ذلك أيضناً: "أن أرياب هذا القانون الذين منعوا استفادة اليقين من كلام الله ورسوله، مضطريون في العقل الذي يعارض النقل أشد الاضطراب، فالفلاسفة وفرق الشيعة والخوارج والعتزلة والقرامطة والباطنية والإسماعيلية والاتحادية وطوائف أهل الكلام، كل منهم يدعى أن صريح العقل معه، وأن مُخالفه قد خرج عن صريح العقل، ونجن نصدق جميعهم ونبطل عقل كل فرقهم بعقل الأخـرى، ثم نقول للجميع؛ بعقل مَن منكم يُوزن كلام الله ورسوله فما وافقه قبل وأقر عليه وما خالفه أوِّل أو فوض إلى عقولكم؛ مع العلم أن كلها تفيد الريب والشك والحيرة والجهل المركب؟ ١.. ومع العلم أيضاً أن القرآن مملوء بذكر الأدلة العقلية على صفات كماله، فإن لم تفد يقيناً لم يُفد دليل يقيناً بمدلول 19144

كما أن الذين زعموا أن العقل يجب تقديمه على السمع عند تعارضهما، "إنما أتوا من جهلهم بحكم العقل؛ فظنوا ما ليس بمعقول – وهو الكيف – معقولاً، أو من جهلهم بالسمع؛

إما بنسبتهم إلى الرسول ما لم يقله، أو نسبتهم اليه ما لم يُردُه بقوله كتلك التأويلات التي حرفوا بها الكلم عن مواضعه ولا مستند لها من كتاب ولا سنة، وإما لعدم تفريقهم بين ما يدرك وهو معاني هذه الصفات، وما لا يدرك بالعقول وهي كيفياتها، فهذه أربعة أمور أوجبت لهم فلن التعارض بين السمع والعقل"..

وفيما يتعلق بالأخير من هذه الاحتمالات يفيد ابن القيم رحمه الله أنه تعالى قد أخبر في كتابه أن ما على رسوله إلا البلاغ المبين، وقد شهد الله له - وكفى بالله شهيداً - بالبلاغ، كما شهد له به أعقل الخلق وأعلمهم وأفضلهم وهم الصحابة الأجلاء عليهم الرضوان، فلو ثم يعرف السلمون ما أرسل به ويحصل ثهم منه العلم واليقين، 1 حصل من الرسول البلاغ المبين.. وإذا كان أعقل الخلق على الإطلاق بأبي هو وأمي، إنما حصل له الهدي بالوحي كما قال تعالى: (قل إن ضللت فإنما أضل على نفسي وإن اهتديت فيما يوحي إلى ريس..) (سبأ، ٥٠)، فكيف يحصل لغيره الاهتداء إلى حقائق الإيمان وصفات الكمال، يمجرد عقولهم دون نصوص الوحى حتى اهتدوا بتلك الهداية إلى المارضة بين العقل ونصوص الوحي.

على أن تقديم العقل على النقل يستلزم ويتضمن القدح في العقل والنقل معاً وليس العكس، لأن العقل – فضلاً عما سبق ذكره – لا بديل أمامه من تصديق الشرع، ومن ضرورة قد شهد الشرع والوحي بأن النقل أعلم منه، وأن نسبة علوم العقل ومعارفه إلى الوحي، أقل من خردلة بالإضافة إلى جبل، فلو قدم حكم العقل عليه لكان ذلك قدحاً في شهادة العقل أن الشرع فضلاً عن أنه مأخوذ عن الله بواسطة أن الشرع فضلاً عن أنه مأخوذ عن الله بواسطة رسوليه الملك والبشر، هو كذلك مؤيد بشهادة الأيات وظهور البراهين على ما يوجبه العقل ويقتضيه تارة، وعلى ما يستحسنه تارة، وعلى ما يستحسنه تارة، وعلى ما يستحسنه تارة.

ولنضرب لذلك مثالاً بحال المتزلة - وقد جعلوا التوحيد أصالاً من أصولهم الخمسة،

وأرادوا بتعطيلهم الصفات الخبرية والفعلية تنزيه الله عن الشبيه والمماثل من كل وجه والمتأمل إلام وصلت عقولهم؟، وماذا فعلت عندما اكتفوا بها وحدها واستغنوا عن نصوص الوحي؟، لقد أدت بهم هذه العقول إلى نفي صفات الخالق، والتكذيب ومن شم التأويل الصحيح النصوص التي جاءت بإثباتها، فعطلوا الصفات التي أثبتها الله لنصه وأثبتها له رسوله من نحو صفة الكلام ورؤية الله يقالاً خرة.

وقد جرهم ذلك إلى القول بخلق القرأن وتأويل ما جاء من نصوص في رؤيته تعالى، وفتح ذلك لهم الباب واسعاً لنفي سائر ما أثبته سبحانه لنفسه من صفات الأخبار والأفعال، كصفة اليد والعبن وصفات المحبة والرضا والغضب والسخط ليؤولوها بما يلائم عقولهم، وكانت حجتهم في ذلك أن تعدد الصفات مؤذن بتعدد البذات.. ولا يحفى ما في هذا الدليل من فساد وضعف وانحراف، إذ لا يلزم من تعدد الصفات تعدد النات، وليس ثمة ما يمنع أن تكون ذاته تعالى واحدة وصفاته متعددة.. وهكذا بدا فساد اعتقادهم في سائر ما وضعوه من أصول فسروها وقالوا فيها بأهوائهم.. ومن شديد ما يؤسف له أن تبعهم في بعض ذلك أثمة الخلف، فمنهم من هدى الله، ومنهم من آثر السير على نهجهم في اتباء المقل وهجران الشرع، وقد جاء المزيد من هذه الردود والمراجعات في كتابنا (سيراً على خطا الأشعري أثمة الخلف يتراجعون إلى ما تراجع إليه) فليراجع فإنه من الأهمية بمكان. ٢-العجب من تراجع صاحب نظرية التأويل وتقديم الدلائل العقلية القاطعة على النقلية الظنية، دون مَن تأثريها ممن وليه:

لقد تداركت رحمةُ الله تعالى، الفخر الرازي، ساحب هذه القاعدة الكلية التي انتصر فيها للعقل وقدمه على الأدلة الشرعية، والذي خلط من خلالها الكلام بالفلسفة، فكان ما أخبر عنه المحافظ ابن حجر في لسان الميزان؛ (٤/٢٤- ٤٢٩)؛ من أنه في نهاية حياته سلم للنقل بعد أن أدرك عجز العقل، ونبه في أواخر عمره إلى ضرورة اتباع منهج السلف، وأعلن أنه أسلم المناهج بعد أن دار دورته في طريق علم الكلام، وأوسى وصية تدل على حسن اعتقاده

قال فيها، "لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية ورأيتها لا تشفى عليلاً ولا تروي غليلاً، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، أقرأ علياً الإثبات: (الرحمن على العرش استوى.. طه/٥) و(إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرقعه.. فاطر/١٠)، وأقرأ في النفي؛ النفي؛ السميع البصير.. السميح البصير.، الشعوري/١١)، (ولا يحيطون به علماً.. طه/١١)، ثم قال في حسرة وندامة، "ومن جرب تجربتي عرف معرفتي" اه، كل ذلك بعد أن "كان له تشكيكات على السنة على غاية من الوهن" على حد ما جاء في عبارة ابن حجر في كتابه السالف الذكر.

ويعجب المسرع منا عندما يسرى صاحب هذه (التشكيكات التي هي غاية في الؤهَن) يتراجع عنها، بينا يصر عليها أتباعه على مدار القرون الماضية حتى أدرك ذلك أبناء الأزهر وذلك بعد مضي ما يربو عن الثمانمائة سنة، هراحوا ينشرون هذه التشكيكات في السنة بين أصقاع الأرض، زاعمين أن هذا هو المنهج الوسطي الذي ارتضاه أهل السنة والجماعة، وما هو منه في قريب ولا بعيد.

والأعجب أن تراهم مع ذلك معرضين عن منهج أبي الحسن الأشعري الذي يدعون شرف الانتساب اليه، ويضربون في الوقت ذاته بكتبه - وأخص منها بالذكر، (الإبانة) و(مقالات الإسلاميين) و(رسالة أهل الثغر) التي حققت وطبعت وقامت عليها دراسات وأبحاث ورسائل، بل وقُررت في المعاهد العلمية السنية داخل وخارج البلاد - عرض الحائط.. ولقد عرضنا من خلال مقالاتنا على متخذي القرار بالأزهر غير ما مرة ولا زلنا، أن يُدَرُسوا كتب (الأشعري) إن كانوا صادقين في أشعريتهم، وبيئنا أن ذلك هو التجديد بعينه والوسطية ذاتها، غير أن الأمر هيما يبدو وكما قال الشاعر،

لقد أسمعت إذ ناديت حيا

ولكن لا حياة لمن تنادي

ولو نار نفختُ بها أضاءت × ولكن أنت تنفخ في رماد والى لقاء آخر، نستكمل شهادات المحققين بتراجع الرازي إلى مذهب أهل السنة بعد تخليه عن مذهب الخلف.. والحمد لله رب العالين



الحمد لله الذي أرسل لنا نبيًّا أعز الله به الإسلام والمسلمين، ويعدُ:

ق خضم الأحداث الحارية في العالم أجمع، والمسلمون مستهدفون في أنفسهم وديارهم وبلادهم ويلادهم ويلادهم ويلادهم وفي خضم الأحداث الحالب عليهم الأمم كما تتكالب الأكلة على قصعتها بين قتل وتشريد واشعال حروب واقتسام دول بأكملها، ثم ابتلاعها بإيقاظ الفتن ونشرها وتدمير تلك البلدان واغتصابها، وتدمير لاقتصاديات تلك البلدان وحرقها، والله عزُ وجلُ يبتلي من شاء من عباده بما شاء من السراء والضراء، كما قال الله: ﴿ وَيَلُوكُمُ اللَّهُ ال

ى: وڭ شار

ترتيبًا على ذلك كله وانطلاقًا من قوله تعالى:

«إِنِّنَا ٱلْنُرِّمِنُونَ إِخْرَةٌ » (الحجرات: ١٠)، وقول رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم: «مَثَلُ الْمُوْمِنينَ فِي تَوَادُهِمْ وَتَراحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ مَثُلُ الْجَسَد إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضُو تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَد إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضُو تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَد إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضُو تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَد إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضُو تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ

وانطلاقًا من ذلك كله يستوجب علينا أن نتعرف على المسلمين في أنحاء العالم وأحوالهم، من خلال باب العالم الإسلامي، وسنبدأ بالغرب ممثلاً في أمريكا وأوروبا، وبالله التوفيق.

أمريكا . . ومعاربة الإسلام

إذا نظرت من حولك عما يقع من أحداث في بقاع المعمورة، فستجد أن الضحية دائمًا هم المسلمون، وأن أمريكا طرفًا في المستنقع الذي تؤججه، وليس أدلُ على ذلك مما تحاول أمريكا تنفيذه في مصر مرازًا وتكرارًا، وكل

اعداد/ جمال سعد حاتم رئيس التعرير

أماكن الأحداث، وصدق رب العزة القائل؛
مُتَجِدَنَ أُشَدُ النَّاسِ عَدْرُةً لِلَّذِينَ وَالمَاتُ الْجَهُدُ
وَاللَّذِينَ الشَّرُوُلُ ، (المائدة،٨١)، وكلمات الحبر
اليهودي زعيم حزب «شاس، عوفاديا يوسف
الذي يباشر بنفسه عملية تهويد القدس؛
وإن العرب حشرات وحيوانات لا يستحقون
العيش، وإنهم غير آدميين، إلى غير ذلك من
قاموس البذاءات الذي يتقنه هذا اليهودي (المعدو
وتحت عنوان: «كيف تحارب العدو
وتحت عنوان: «كيف تحارب العدو
الإسلامي ؟ ، كتبت «جلايت بين» في صحيفة
ويدعوت أحرنوت ، الإسرائيلية، وإن أوربا
يجب أن تدرك أن عدو الأمة الأوربية اليوم
هو الإسلام، ولا بد أن تبذل أوربا قصارى
جهدها من أجل حصار العقل الإسلامي على
جهدها من أجل حصار العقل الإسلامي على

أرضها، ولا مانع من غسل دماغه من أجل خلق دماغ جديدة موالية للغرب، وبعيدة كل البعد عن العقل الإسلامي، على حد تعبير الجريدة.

ولا تترك وسائل الإعلام الصهيونية فرصة الا وترصد حجم الانتشار الرهيب للمسلمين والإسلام في أمريكا والغرب، ورنين كلمات المرشح الجمهوري الانتخابات الرئاسة الأمريكية عن الحزب الجمهوري «دونالد ترامب» مازالت تعج بها آذاننا في هجومه السافر على الإسلام والمسلمين، ومحاولة ربط العنف بالإسلام، ومحاولته إقناع الشعب الأمريكي بأن العنف والقتل والكراهية؛ هي الأمريكي بأن العنف والقتل والكراهية؛ هي صفات متأصلة في العقيدة الإسلامية، والله سبحانه ينصر الإسلام والمسلمين، وتتزايد سبحانه ينصر الإسلام والمسلمين، وتتزايد كل يوم أعداد المسلمين الذين يدخلون في الإسلام، « بُرِينُونَ لِنَامِنُ أَوْرَ السِّ الْفَرْمِيمَ وَاللَّهُ مُرْمُ وَرُومِهُ وَاللَّهُ مُرْمُ وَرُومِهُ وَاللَّهُ مُرْمُ وَرَالُوهُ وَرَالُوهُ وَرَالُهُ وَرَالُهُ وَرَالُهُ مِنْ أَلْوَهُ وَرَالُهُ مُرْمَ وَاللَّهُ مَاللَّهُ مُرْمُ وَرَالُهُ مَنْ أَلْوَهُ وَرَالُهُ وَرَالُهُ وَرَالُهُ وَرَالُهُ مُنْ أَوْرَهُ وَلَالُهُ وَرَالُهُ مَنْ أَلَهُ مُنْ أَرْمُ وَلَاهُ مُنْ أَرْمُ وَلَالُهُ وَرَالُهُ وَرَالُهُ وَلَالَهُ وَلَالُهُ وَالْمُواهُ وَلَاللَهُ وَلَاللَهُ وَلَيْهُ وَلَالَهُ وَلَاللَهُ وَلَاللَهُ وَلَاللَهُ وَلَاللَهُ وَلَاللَهُ وَلَاللَهُ وَلَاللَهُ وَلَالِهُ وَلَالِهُ وَلَاللَهُ وَلَاللَهُ وَلَاللّهُ وَلَالِهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَيْكُونَ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلِلْهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَالْهُ وَلّهُ وَلَاللّهُ وَلّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلّهُ وَلَاللّهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلَالْهُ وَلّهُ وَلِهُ وَلَالْهُ وَلّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلِلْهُ وَلِهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلِهُ وَلِلْهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلِلْهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلَالُهُ وَلِلْهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلِهُ وَلِ

تعداد السلمون لي أمريكا وأوروبا

وفي تقرير عن الدراسة التي أجراها «مركز بيو للدراسات» عن عدد المسلمين في أوروبا كشف عن أن تعداد المسلمون في أوروبا يتضاعف ليصل إلى ١٠٪ من تعداد سكان القارة الأوروبية بحلول عام ٢٠٥٠م، وأن المسلمين بحلول عام ٢٠٧٧م سيشكلون ثاني أكبر ديانة في الولايات المتحدة الأمريكية، وسيفوق عددهم حول العالم عدد المسيحيين.

وأرجعت الدراسة سبب هذه الزيادة إلى عاملين؛ هما زيادة هجرات العائلات المسلمة إلى أوروبا، وكون هذه العائلات تتمتع عادة بمعدل مواليد كبير، وهو من شأنه أن يزيد من نسبة المسلمين في قارة كأوروبا التي تعاني بشكل عام من انكماش أعداد مسيحي القارة العجوز.

وفي المقابل وكما تظهر الدراسة فإن تعداد اليهود في العالم لن يزيد كثيرًا وخاصة أن 1. من تعداد يهود العالم هو ممن تزيد

أعمارهم على الستين عامًا، والأمر كذلك بالنسبة للملحدين وغير المتدينين؛ حيث ستقل أعدادهم؛ نظرًا لأن أغلبهم من كبار السن، وميل معظمهم لتكوين أسر صغيرة العدد، مع ازدياد نمو المسلمين على مدى الأربعين عامًا المقبلة.

وقد دخل الإسلام كما ذكر المؤرخون إلى أمريكا في القرن السادس عشر الميلادي، وفي مرحلة تاريخية كانت تجارة العبيد رائجة في العالم، فأحضر كثير من الأوروبيين الذين استوطنوا أمريكا العبيد للعمل في مزارعهم، وكان معظم هولاء العبيد مسلمين، وبدأ انتشار الدين الإسلامي، ومع زيادة الهجرة إلى أمريكا قبل وأثناء الحرب العالمية الأولى استطاعوا بناء عدد من المساجد والمراكز الإسلامية حتى وصل عدد المساجد في عام الإسلامية حتى وصل عدد المساجد في عام الإسلامية مسجدًا.

وية القرن العشرين تحول عدد كبير من السود إلى الدين الإسلامي، وتم تأسيس منظمة العالم الإسلامي في أمريكا في العام ١٩٣٠م فجذبت هذه المنظمة أعدادًا كبيرة من الناس لاعتناق الدين الإسلامي، والانضمام لهذه المنظمة.

وتشير الإحصائيات الرسمية الصادرة منذ أكثر من ست سنوات إلى أن تعداد المسلمين في أمريكا يبلغ 7 ملايين نسمة دون زيادة طوال تلك السنوات، بينما تشير الإحصائيات المستقلة إلى أن تعداد المسلمين في أمريكا يبلغ ما بين ٨ إلى ١٠ ملايين نسمة.

وتوجد مساجد في الكثير من الولايات المتحدة الأمريكية؛ إذ يتراوح عدد هذه المساجد بين ٣٥٠- ٤٠٠ مسجد، والبعض منها تم بناؤه على الطراز الإسلامي، كما توجد الكثير من المراكز الإسلامي والمدارس الإسلامية في أنحاء أمريكا.

فاللهم انصر الإسلام وأعز السلمين، وأعل رايته لترفرف على أنحاء الممورة، والحمد لله رب العالمين.





